

**PEMBENTUKAN MODEL *TA'ĀWUN* RUMAH
IBADAT ISLAM (MOTAR) DAN KERJASAMA
BUKAN ISLAM (MOKAR) DALAM KEBAJIKAN
MASYARAKAT BERDASARKAN AMALANNYA
DI MALAYSIA**

MOHD NAZMI BIN MOHD KHALLI

UNIVERSITI SAINS MALAYSIA

2025

**PEMBENTUKAN MODEL *TA'ĀWUN* RUMAH
IBADAT ISLAM (MOTAR) DAN KERJASAMA
BUKAN ISLAM (MOKAR) DALAM KEBAJIKAN
MASYARAKAT BERDASARKAN AMALANNYA
DI MALAYSIA**

oleh

MOHD NAZMI BIN MOHD KHALLI

**Tesis ini diserahkan untuk
memenuhi keperluan bagi
Ijazah Doktor Falsafah**

Ogos 2025

PENGHARGAAN

Alhamdulillah, segala puji dan syukur kepada Allah SWT, Tuhan sekalian alam yang memberikan kelapangan masa, kefahaman mendalam, nikmat kesihatan, dan kekuatan serta ketabahan untuk mengharungi segala cabaran menyempurnakan kajian ini. Selawat dan salam buat junjungan Nabi Muhammad SAW, keluarga baginda, para Sahabat RH yang telah berusaha menyampaikan nikmat Islam sehingga ke hari ini. Penghargaan yang tak terhingga juga kepada Prof. Madya Dr. Mohd Farid bin Mohd Sharif selaku bapa, guru, dan penyelia yang tidak henti memberikan nasihat, pandangan, bimbingan dan motivasi untuk menyempurnakan kajian ini. Segala pengorbanan dan kesungguhan yang diberikan oleh beliau hanya Allah SWT sahaja mampu membalasnya di dunia dan akhirat. Jutaan terima kasih juga kepada Kementerian Pengajian Tinggi Malaysia kerana telah memberi peluang dan kesempatan atas penajaan yang diberikan dengan kod geran: FRGS/1/2022/SSI13/USM/02/10, bertajuk Model Ta'āwun antara Rumah Ibadat (MOTAR) Sebagai Hab Kebajikan Masyarakat. Tidak lupa kepada para peserta kajian, pakar penyemak mahupun agensi terlibat membantu melancarkan kajian ini. Dalam pada itu, ucapan penghargaan tak terhingga kepada keluarga terutama kedua ibu bapa iaitu Mohd Kahalli @ Sami bin Waradi (Daddy) dan Sarimah binti Rukut (Mommy), dan adik beradik Mohd Azran (Banglong), Mohd Azfri (Bangah), Norliyana (Kaka), dan Nur Syazana (Adi) yang sentiasa menyokong dan memberi semangat dan dorongan dalam perjuangan ini. Semoga ikatan kekeluargaan ini kekal utuh di dunia hingga bertemu di syurga kelak.

Sekian dan terima kasih.

JADUAL KANDUNGAN

PENGHARGAAN.....	ii
JADUAL KANDUNGAN.....	iii
SENARAI JADUAL	ix
SENARAI RAJAH	xi
SENARAI SINGKATAN.....	xiii
SENARAI LAMPIRAN	xv
PANDUAN TRANSLITERASI.....	xvi
ABSTRAK.....	xviii
ABSTRACT	xx
BAB 1 PENGENALAN.....	1
1.1 Pendahuluan	1
1.2 Latar Belakang Kajian	1
1.3 Masalah Kajian.....	7
1.4 Persoalan Kajian	12
1.5 Objektif Kajian.....	13
1.6 Sorotan Kajian Lepas	13
1.6.1 Sorotan mengenai konsep kajian.....	13
1.6.1(a) Amalan <i>ta'āwun</i> dalam kebajikan masyarakat menurut Islam	13
1.6.1(b) Amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat menurut bukan Islam	20
1.6.2 Sorotan mengenai subjek kajian.....	30
1.6.3 Sorotan mengenai model kajian	41
1.7 Kerangka Konseptual Kajian	47
1.8 Kepentingan Kajian.....	50

1.9	Definisi Operasional	52
1.9.1	Pembentukan model	52
1.9.2	<i>Ta'āwun</i> dan kerjasama	54
1.9.3	Rumah ibadat.....	56
1.9.4	Kebajikan masyarakat	59
1.10	Metodologi Kajian	61
1.10.1	Reka bentuk Kajian	61
1.10.2	Sampel dan lokasi kajian.....	64
	1.10.2(a) <i>Key-informant</i>	65
	1.10.2(b) Masjid informan	66
	1.10.2(c) RIBI informan.....	67
	1.10.2(d) Justifikasi pemilihan peserta kajian.....	69
1.10.3	Prosedur pelaksanaan kajian	73
	1.10.3(a) Fasa penentuan konsep dan pemilihan subjek kajian	69
	1.10.3(b) Fasa pembinaan soalan temu bual dan semakan pakar.....	76
	1.10.3(c) Fasa membentuk model	77
	1.10.3(d) Fasa penilaian model	78
1.10.4	Proses pengumpulan data	79
	1.10.4(a) Kajian kepustakaan.....	79
	1.10.4(b) Kajian lapangan	80
1.10.5	Proses penganalisisan data	82
	1.10.5(a) Analisis deduktif dan induktif.....	83
	1.10.5(b) Analisis tematik	85
	1.10.5(c) Perisian ATLAS.ti	86
1.10.6	Kaedah Pembentukan Model Menggunakan ATLAS.ti.....	87
1.10.7	Skop kajian	91
1.10.8	Protokol kajian	93

1.10.7(a) Pertimbangan etika	94
1.10.7(b) Persetujuan penglibatan.....	95
1.10.7(c) Kerahsian.....	96
1.10.7(d) Privasi dan hak peserta	97
1.10.9 Fasa pelaksanaan kajian	97
1.11 Organisasi Tesis	99
1.12 Kesimpulan	100
BAB 2 PRINSIP AMALAN <i>TA'ĀWUN</i> DAN KERJASAMA DALAM KEBAJIKAN MASYARAKAT.....	102
2.1 Pendahuluan	102
2.2 Amalan <i>Ta'āwun</i> dalam Kebajikan Masyarakat Menurut Islam.....	102
2.2.1 Konsep <i>ta'āwun</i> menurut Islam	102
2.2.1(a) <i>Ta'āwun</i> menurut al-Quran	106
2.2.1(b) <i>Ta'āwun</i> menurut hadis	108
2.2.2 Amalan <i>ta'āwun</i> dalam kebajikan masyarakat.....	114
2.2.3 Prinsip amalan <i>ta'āwun</i> dalam kebajikan masyarakat	124
2.3 Amalan Kerjasama dalam Kebajikan Masyarakat Menurut Hindu.....	134
2.3.1 Konsep kerjasama menurut Hindu	134
2.3.1(a) <i>Purusartha</i>	139
2.3.1(b) <i>Sanatana dharma</i>	142
2.3.1(c) <i>Varna dharma</i>	146
2.3.2 Amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat.....	153
2.3.3 Prinsip amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat	162
2.4 Amalan Kerjasama dalam Kebajikan Masyarakat Menurut Buddha.....	170
2.4.1 Konsep kerjasama menurut Buddha.....	170
2.4.1(a) <i>Cattari ariya saccani</i>	175
2.4.1(b) <i>Ariya atthangika magga</i>	178

2.4.1(c)	<i>Sanghaha vatthu</i>	181
2.4.2	Amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat.....	176
2.4.3	Prinsip amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat	189
2.5	Amalan Kerjasama dalam Kebajikan Masyarakat Menurut Kristian.....	205
2.5.1	Konsep kerjasama menurut Kristian	201
2.5.1(a)	Kerjasama menurut Bible.....	210
2.5.1(b)	Amalan kerjasama Jesus.....	213
2.5.2	Amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat.....	218
2.5.3	Prinsip amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat	226
2.6	Kesimpulan	235
BAB 3 BENTUK MOTAR MASJID DALAM KEBAJIKAN MASYARAKAT DAN ANALISIS AMALANNYA DI MALAYSIA		237
3.1	Pendahuluan	237
3.2	Analisis Dapatan Masjid Informan	237
3.2.1	Analisis kajian kes berfokus dapatan masjid informan	241
3.2.2	Analisis kajian kes keseluruhan dapatan masjid informan.....	268
3.2.3	Analisis <i>grounded theory</i> dapatan masjid informan.....	272
3.3	Bentuk MoTaR masjid dalam Kebajikan Masyarakat.....	274
3.4	Analisis Amalan MoTaR Masjid dalam Kebajikan Masyarakat	275
3.4.1	Prinsip MoTaR masjid dalam kebajikan masyarakat.....	275
3.4.1(a)	<i>Al-‘adālah</i> : Mengadili pelbagai keperluan.....	276
3.4.1(b)	<i>Al-waqi‘iyyah</i> : Memahami realiti semasa	278
3.4.1(c)	<i>Al-mas’uliyah</i> : Menunai pelbagai tanggungjawab	281
3.4.1(d)	<i>Al-insāniyyah</i> : Memartabat nilai kemanusiaan	284
3.4.2	Implementasi MoTaR masjid dalam kebajikan masyarakat.....	288
3.4.2(a)	Faktor kebajikan masyarakat.....	291
3.4.2(b)	Inisiatif kebajikan masyarakat.....	302

3.4.3	Implikasi MoTaR masjid dalam kebajikan masyarakat	316
3.4.3(a)	Penerima bantuan umum	320
3.4.3(b)	Penerima bantuan khusus	323
3.4.3(c)	Penerima bantuan pilihan	328
3.5	Kesimpulan	331
BAB 4 BENTUK MOKAR RIBI DALAM KEBAJIKAN MASYARAKAT DAN ANALISIS AMALANNYA DI MALAYSIA		333
4.1	Pendahuluan	333
4.2	Analisis Dapatan RIBI Informan	333
4.2.1	Analisis kajian kes berfokus dapatan RIBI informan.....	333
4.2.1(a)	RIBI gereja informan.....	334
4.2.1(b)	RIBI tokong informan	346
4.2.1(c)	RIBI kuil informan	356
4.2.2	Analisis kajian kes keseluruhan dapatan RIBI informan	360
4.2.3	Analisis <i>grounded theory</i> dapatan RIBI informan	366
4.3	Bentuk MoKaR RIBI dalam Kebajikan Masyarakat.....	367
4.4	Analisis Amalan MoKaR RIBI dalam Kebajikan Masyarakat	369
4.4.1	Prinsip MoKaR RIBI dalam kebajikan masyarakat	369
4.4.1(a)	Kasih sayang sejagat: Mempererat hubungan manusia....	370
4.4.1(b)	Hak asasi manusia: Memartabat nilai kemanusiaan.....	373
4.4.2	Implementasi MoKaR RIBI dalam kebajikan masyarakat.....	378
4.4.2(a)	Faktor kebajikan masyarakat.....	380
4.4.2(b)	Inisiatif kebajikan masyarakat.....	385
4.4.3	Implikasi MoKaR RIBI dalam kebajikan masyarakat	393
4.4.3(a)	Penerima bantuan umum	397
4.4.3(b)	Penerima bantuan khusus	398
4.4.3(c)	Penerima bantuan pilihan	399

4.5	Kesimpulan	402
BAB 5	PENUTUP	404
5.1	Pendahuluan	404
5.2	Rumusan Perbincangan Dapatan.....	404
5.2.1	Rumusan perbincangan konsep kajian.....	404
5.2.2	Rumusan perbincangan subjek kajian.....	409
5.2.3	Rumusan perbincangan model kajian.....	412
5.2.4	Rumusan keseluruhan dapatan kajian.....	419
5.3	Implikasi dan Saranan Kajian	422
5.3.1	Implikasi teoritikal	422
5.3.2	Implikasi praktikal.....	423
5.3.2(a)	Institusi perancang dan pelaksana dasar.....	419
5.3.2.(b)	Masyarakat	425
5.4	Batasan dan Cadangan Kajian Masa Hadapan.....	425
5.5	Kesimpulan	426
	SENARAI RUJUKAN	429
	LAMPIRAN	
	SENARAI PENERBITAN	

SENARAI JADUAL

	Halaman
Jadual 1.1 Senarai <i>key-informant</i> kajian.....	65
Jadual 1.2 Senarai masjid informan kajian.....	67
Jadual 1.3 Senarai RIBI informan kajian.....	68
Jadual 3.1 Dapatan kajian kes Inf01-M, Pulau Pinang.....	238
Jadual 3.2 Dapatan kajian kes Inf02-M, Perak.....	241
Jadual 3.3 Dapatan kajian kes Inf03-M, Melaka.....	243
Jadual 3.4 Dapatan kajian kes Inf04-M, Kuala Lumpur.....	245
Jadual 3.5 Dapatan kajian kes Inf05-M, Selangor.....	247
Jadual 3.6 Dapatan kajian kes Inf06-M, Negeri Sembilan.....	250
Jadual 3.7 Dapatan kajian kes Inf07-M, Kelantan.....	252
Jadual 3.8 Dapatan kajian kes Inf08-M, Terengganu.....	254
Jadual 3.9 Dapatan kajian kes Inf09-M, Pahang.....	256
Jadual 3.10 Dapatan kajian kes Inf10-M, Johor.....	258
Jadual 3.11 Dapatan kajian kes Inf11-M, Sabah.....	261
Jadual 3.12 Dapatan kajian kes Inf12-M, Perlis.....	263
Jadual 3.13 Dapatan kajian kes Inf13-M, Kedah.....	265
Jadual 3.14 Dapatan kajian kes Inf14-M, Sarawak.....	267
Jadual 3.15 Dapatan tertinggi keseluruhan masjid informan bagi faktor kebijakan masyarakat.....	269
Jadual 3.16 Dapatan tertinggi keseluruhan masjid informan bagi inisiatif kebijakan masyarakat.....	270
Jadual 3.17 Dapatan keseluruhan masjid informan bagi penerima kebajikan masyarakat.....	271

Jadual 3.18	Proses <i>grounded theory</i> dapatan masjid informan.....	273
Jadual 4.1	Dapatan kajian kes Inf01-G, Selangor.....	335
Jadual 4.2	Dapatan kajian kes Inf02-G, Sarawak.....	337
Jadual 4.3	Dapatan kajian kes Inf03-G, Sabah.....	339
Jadual 4.4	Dapatan kajian kes Inf04-G, Perak.....	341
Jadual 4.5	Dapatan kajian kes Inf05-G, Pulau Pinang.....	343
Jadual 4.6	Dapatan kajian kes Inf06-G, Selangor.....	344
Jadual 4.7	Dapatan kajian kes Inf01-T, Melaka.....	346
Jadual 4.8	Dapatan kajian kes Inf02-T, Selangor.....	349
Jadual 4.9	Dapatan kajian kes Inf03-T, Perak.....	351
Jadual 4.10	Dapatan kajian kes Inf04-T, Sabah.....	353
Jadual 4.11	Dapatan kajian kes Inf05-T, Pahang.....	354
Jadual 4.12	Dapatan kajian kes Inf01-K, Johor.....	356
Jadual 4.13	Dapatan kajian kes Inf02-K, Perak.....	358
Jadual 4.14	Dapatan kajian kes Inf03-K, Pulau Pinang.....	359
Jadual 4.15	Dapatan tertinggi keseluruhan RIBI informan bagi faktor kebajikan masyarakat.....	360
Jadual 4.16	Dapatan tertinggi keseluruhan RIBI informan bagi inisiatif kebajikan masyarakat.....	362
Jadual 4.17	Dapatan keseluruhan RIBI informan bagi penerima kebajikan masyarakat.....	364
Jadual 4.18	Proses <i>grounded theory</i> dapatan RIBI informan	366
Jadual 5.1	Rumusan prinsip amalan <i>ta'āwun</i> dan kerjasama dalam kebajikan masyarakat.....	405
Jadual 5.2	Tindakan masjid melaksanakan kebajikan masyarakat.....	411
Jadual 5.3	Tindakan RIBI melaksanakan kebajikan masyarakat	411

SENARAI RAJAH

	Halaman
Rajah 1.1	Kerangka konseptual kajian.....48
Rajah 1.2	Reka bentuk kajian.....64
Rajah 1.3	Contoh analisis data menggunakan ATLAS.ti.....87
Rajah 1.4	Kaedah pembentukan model menggunakan ATLAS.ti.....87
Rajah 1.5	Fasa pelaksanaan kajian.....98
Rajah 3.1	Kod informan bagi Inf01-M, Pulau Pinang238
Rajah 3.2	Kod informan bagi Inf02-M, Perak240
Rajah 3.3	Kod informan bagi Inf03-M, Melaka.....242
Rajah 3.4	Kod informan bagi Inf04-M, Kuala Lumpur.....244
Rajah 3.5	Kod informan bagi Inf05-M, Selangor.....247
Rajah 3.6	Kod informan bagi Inf06-M, Negeri Sembilan.....249
Rajah 3.7	Kod informan bagi Inf07-M, Kelantan.....251
Rajah 3.8	Kod informan bagi Inf08-M, Terengganu253
Rajah 3.9	Kod informan bagi Inf09-M, Pahang.....255
Rajah 3.10	Kod informan bagi Inf10-M, Johor.....258
Rajah 3.11	Kod informan bagi Inf11-M, Sabah.....260
Rajah 3.12	Kod informan bagi Inf12-M, Perlis262
Rajah 3.13	Kod informan bagi Inf13-M, Kedah.....265
Rajah 3.14	Kod informan bagi Inf14-M, Sarawak.....267
Rajah 3.15	MoTaR masjid dalam kebajikan masyarakat.....274
Rajah 3.16	Prinsip <i>al-‘adālah</i> masjid dalam kebajikan masyarakat.....276
Rajah 3.17	Prinsip <i>al-waqi ‘iyyah</i> masjid dalam kebajikan masyarakat.....279
Rajah 3.18	Prinsip <i>al-mas ‘uliyah</i> masjid dalam kebajikan masyarakat.....325

Rajah 3.19	Prinsip <i>al-insāniyyah</i> masjid dalam kebajikan masyarakat.....	285
Rajah 3.20	Faktor kebajikan masyarakat oleh masjid informan.....	291
Rajah 3.21	Inisiatif kebajikan masyarakat oleh masjid informan.....	303
Rajah 3.22	Penerima kebajikan masyarakat oleh masjid informan	320
Rajah 4.1	Kod informan bagi Inf01-G, Selangor.....	334
Rajah 4.2	Kod informan bagi Inf02-G, Sarawak.....	336
Rajah 4.3	Kod informan bagi Inf03-G, Sabah.....	338
Rajah 4.4	Kod informan bagi Inf04-G, Perak.....	340
Rajah 4.5	Kod informan bagi Inf05-G, Pulau Pinang.....	342
Rajah 4.6	Kod informan bagi Inf06-G, Selangor.....	344
Rajah 4.7	Kod informan bagi Inf01-T, Melaka.....	346
Rajah 4.8	Kod informan bagi Inf02-T, Selangor.....	348
Rajah 4.9	Kod informan bagi Inf03-T, Perak.....	350
Rajah 4.10	Kod informan bagi Inf04-T, Sabah.....	352
Rajah 4.11	Kod informan bagi Inf05-T, Pahang.....	354
Rajah 4.12	Kod informan bagi Inf01-K, Johor.....	356
Rajah 4.13	Kod informan bagi Inf02-K, Perak.....	357
Rajah 4.14	Kod informan bagi Inf03-K, Pulau Pinang.....	359
Rajah 4.15	MoKaR RIBI dalam kebajikan masyarakat.....	368
Rajah 4.16	Prinsip kasih sayang sejagat RIBI dalam kebajikan masyarakat.....	371
Rajah 4.17	Prinsip hak asasi manusia RIBI dalam kebajikan masyarakat.....	375
Rajah 4.18	Faktor kebajikan masyarakat oleh RIBI informan.....	380
Rajah 4.19	Inisiatif kebajikan masyarakat oleh RIBI informan.....	385
Rajah 4.20	Penerima kebajikan masyarakat oleh RIBI informan.....	396
Rajah 5.1	Enam manfaat MoTaR masjid dan MoKaR RIBI.....	418

SENARAI SINGKATAN

AMZ	Agensi Mengurus Zakat
AJK	Ahli jawatankuasa
ATLAS.ti	<i>Archive of Technology, Lifeworld and Everyday Language</i> (ATLAS), dan <i>text interpretation</i> (ti)
COVID-19	Coronavirus disease 2019
BPR	Bantuan Prihatin Rakyat
BTI	Bantuan Tunai Ihsan
DEB	Dasar Ekonomi Baru
DPN	Dasar Pembangunan Nasional
et al.	<i>et alia</i> (dan rakan-rakan)
pnyt./ed/s	Penyunting/editor/s
ibid.	Pengulangan
JAKIM	Jabatan Kemajuan Islam Malaysia
KIR	Ketua Isi Rumah
M	Masihi
MDGs	Millennium Development Goals
MoKaR	Model Kerjasama Rumah Ibadat RIBI
MoTaR	Model <i>Ta 'āwun</i> Rumah ibadat masjid
N.p	No place
n.p	No publisher
NGO	<i>Non-government</i> (Bukan Kerajaan)
OKU	Orang Kurang Upaya
PBMM	Persatuan Bantuan Masyarakat Malaysia
PhD	<i>Doctor of Philosophy</i>
PKP	Perintah Kawalan Pergerakan
PKS	Perusahaan Kecil dan Sederhana
m/s/pp.	Muka surat/pages
RA/H	Raḍiyallahu 'Anh/ Hum
RIBI	Rumah ibadat bukan Islam
SAW	Sallahu 'Alaihi wa Assalam
SDGs	Sustainable Development Goals

SM	Sebelum Masihi
SWT	Subḥanahu wa Ta‘ālā
t.th/n.d	Tanpa tahun/ <i>no date</i>
terj./trans.	Penterjemah/ <i>translator</i>
UNGA	<i>United Nation General Assembly</i>
USM	Universiti Sains Malaysia
WHO	<i>World Health Organization</i>

SENARAI LAMPIRAN

Lampiran A	PAKAR PENILAI SOALAN TEMU BUAL
Lampiran B	PAKAR PENILAI KANDUNGAN MODEL
Lampiran C	PERBINCANGAN KUMPULAN BERFOKUS (FGD)
Lampiran D	CONTOH SOALAN TEMU BUAL <i>KEY-INFORMANT</i>
Lampiran E	CONTOH SOALAN TEMU BUAL INFORMAN
Lampiran F	CONTOH SURAT PERMOHONAN KEBENARAN TEMU BUAL
Lampiran G	KELULUSAN ETIKA PENYELIDIKAN
Lampiran H	LAPORAN ATLAS.ti TRANSKRIPSI TEMU BUAL
Lampiran I	AKTIVITI TEMU BUAL

PANDUAN TRANSLITERASI

1. Huruf			
Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh Asal	Contoh Transliterasi
ا	a	-	-
ب	b	بدل	badala
ت	t	تمر	tamr
ث	th	ثورة	thawrah
ج	j	جمال	jamāl
ح	ḥ	حديث	hadīth
خ	kh	خالد	khālīd
د	d	ديوان	dīwān
ذ	dh	مذهب	madhhab
ر	r	رحمن	raḥmān
ز	z	زمزم	zamzam
س	s	سراب	sarāb
ش	sy	شمس	syams
ص	ṣ	صبر	ṣabr
ض	ḍ	ضمير	ḍamīr
ط	ṭ	طاهر	ṭāhir
ظ	ẓ	ظهر	ẓuhr
ع	‘	عبد	‘abd
غ	gh	غيب	ghayb
ف	f	فقه	fīqh
ق	q	قاضي	qāḍī
ك	k	كأس	ka’s
ل	l	لبن	laban
م	m	مزمارة	mizmār
ن	n	نوم	nawm
هـ	h	هبط	habaṭa

و	w	وصل	waṣl
ء	,	سأل	sa'ala
ي	y	يسار	yasār
ة	h	المكتبة	maktabah

2. Vokal pendek

Baris	Huruf Latin	Contoh Asal	Contoh Transliterasi
---َ-- (fatḥah)	a	فعل	Fa'ala
---ِ-- (kasrah)	i	حسب	ḥasiba
---ُ-- (ḍammah)	u	كتب	kutiba

3. Vokal panjang

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh Asal	Contoh Transliterasi
ا	ā	قضى, كاتب	qaḍā, kātīb
و	ū	معروف	ma'rūf
ي	ī	كريم	karīm

4. Diftong

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh Asal	Contoh Transliterasi
وْ	aw	قول	qawl
يْ	ay	سيف	sayf
ي	ay	رجعي	raj'iyy / raj'ī
و	uw	عدو	'aduww / 'adu

**PEMBENTUKAN MODEL *TA'ĀWUN* RUMAH IBADAT ISLAM (MOTAR)
DAN KERJASAMA BUKAN ISLAM (MOKAR) DALAM KEBAJIKAN
MASYARAKAT BERDASARKAN AMALANNYA DI MALAYSIA**

ABSTRAK

Dalam usaha Malaysia menguruskan hal-hal kebajikan masyarakat, rumah-rumah ibadat pelbagai agama turut terlibat membantu negara mengurangkan bebanan dan risiko yang dialami oleh masyarakat. Situasi sedemikian dapat dilihat melalui kerjasama damai antara masjid dengan rumah ibadat bukan Islam (RIBI) seperti gereja, tokong dan kuil membantu masyarakat yang miskin dan memerlukan. Bahkan, masjid dan RIBI juga bekerjasama membantu masyarakat kecemasan akibat banjir dan Perintah Kawalan Pergerakan COVID-19 (PKP COVID-19) sekitar tahun 2020 hingga 2022. Walau bagaimanapun, di sebalik misi bantuan dalam kerjasama damai ini, timbul pelbagai polemik yang kurang senang dalam kalangan masyarakat berbilang agama, amnya antara masyarakat Islam dan bukan Islam. Hal ini bertitik tolak misi bantuan yang dihulurkan mendatangkan salah faham dan berupaya mengganggu hubungan positif antara masyarakat berbilang agama. Justeru itu, untuk merungkai realiti sebenar, kajian membentuk model yang berasaskan pengalaman masjid yang diberi nama Model *Ta'āwun* Rumah Ibadat bagi masjid (MoTaR masjid) dan Model Kerjasama Rumah Ibadat bagi RIBI (MoKaR RIBI) dalam kebajikan masyarakat. Kajian menggunakan pendekatan kualitatif yang menumpukan kaedah temu bual mendalam kepada seramai 28 orang informan merangkumi 14 buah masjid, enam buah gereja, lima buah tokong dan tiga buah kuil dari pelbagai negeri di Malaysia. Kemudian, kajian turut menggunakan perisian ATLAS.ti untuk memproses data

hingga pembentukan model. Hasil dapatan mendapati, MoTaR masjid dan MoKaR RIBI memaparkan pengalaman rumah ibadat melaksanakan misi bantuan kepada masyarakat yang memerlukan. Dalam pada itu, MoTaR masjid dan MoKaR RIBI secara tidak langsung membuktikan betapa rumah-rumah ibadat di Malaysia berperanan penting dalam usaha menonjolkan kerjasama damai antara negara – rumah ibadat – masyarakat. Maka, melalui model-model ini tidak hanya mengemukakan potensi rumah ibadat di lapangan, tetapi menterjemahkan peranan agama dalam kehidupan bermasyarakat. Impaknya, misi bantuan dan hubungan antara masyarakat melalui kredibiliti rumah ibadat di Malaysia berpotensi ke arah memartabatkan kebajikan masyarakat yang ideal dan berpanjangan.

THE DEVELOPMENT OF MODEL *TA'ĀWUN RUMAH IBADAT ISLAM*
(MOTAR) AND *KERJASAMA BUKAN ISLAM* (MOKAR) IN SOCIAL
WELFARE BASED ON ITS PRACTICE IN MALAYSIA

ABSTRACT

In Malaysia's efforts to manage social welfare matters, houses of worship of various religions are also involved in helping the country reduce the burden and risks experienced by the community. Such a situation can be seen through peaceful cooperation between *masjid* and non-Muslim houses of worship (RIBI), such as churches, Buddhist and Hindu temples, to help the poor and needy community. In fact, *masjids* and RIBI also cooperated to help the community in emergencies due to floods and the COVID-19 Movement Control Order (COVID-19 PKP) around 2020 to 2022. However, behind the aid mission in this peaceful cooperation, various uncomfortable polemics have arisen among the multi-religious community, generally between the Muslim and non-Muslim communities. This is because the aid mission provided causes misunderstandings and can disrupt positive relationships between multi-religious communities. Therefore, to unravel the real reality, the study developed models based on the experience of houses of worship called the *Model Ta'āwun Rumah Ibadat Islam* (MoTaR) and the *Model Kerjasama Rumah Ibadat bukan Islam* (MoKaR) in social welfare. The study employed a qualitative approach that focused on in-depth interviews with 28 informants comprising 14 *masjids*, six churches, five Buddhist temples, and three Hindu temples from various states in Malaysia. Then, the study also used ATLAS.ti software to process the data until the formation of a model. The findings found that MoTaR *masjid* and MoKaR RIBI display the experience of

houses of worship carrying out aid missions to communities in need. In the meantime, MoTaR *masjid* and MoKaR RIBI indirectly prove how houses of worship in Malaysia play an important role in efforts to highlight peaceful cooperation between country – houses of worship – communities. Therefore, these models not only present the potential of houses of worship in the field but also interpret the role of religion in community life. The impact, aid missions, and relationships between communities through the credibility of houses of worship in Malaysia can potentially elevate ideal and lasting social welfare.

BAB 1

PENGENALAN

1.1 Pendahuluan

Kajian ini membincangkan peranan agama melalui rumah ibadat sebagai institusi yang berpotensi membantu negara dalam melaksanakan kebajikan masyarakat. Justeru itu, dapatan utama yang cuba dilaksanakan ialah membentuk model berasaskan amalan *ta'āwun* masjid, dan amalan kerjasama rumah ibadat bukan Islam (RIBI)¹ sebagai usaha memartabatkan kebajikan masyarakat di Malaysia. Sebanyak dua buah model yang dibentuk mewakili dapatan Islam dan bukan Islam. Oleh yang demikian, sebelum pembentukan model tersebut dilaksanakan, bab satu membincangkan gambaran menyeluruh mengenai idea dan keperluan kajian. Bab ini begitu penting untuk meneliti asas perbincangan sebelum pembentukan model yang relevan dan signifikan sebagai sebuah dapatan baharu yang dihasilkan.

1.2 Latar Belakang Kajian

Kebajikan masyarakat menjadi agenda utama Malaysia dalam memperjuangkan hak-hak rakyat secara adil dan saksama. Usaha ini telah lama dijalankan semenjak pelaksanaan Dasar Ekonomi Baru (DEB, 1971-1990) dan berkesinambungan pula kepada Dasar Pembangunan Nasional (DPN, 1991-2000). Apa pun perubahan dasarnya, matlamat tetap ialah untuk membasmi kadar kemiskinan dan menyusun semula ketidakseimbangan rakyat antara kaum yang menyumbang

¹ Terdapat dua akronim bagi istilah rumah ibadat bukan Islam iaitu RIBI yang digunakan oleh Kementerian Perumahan dan Kerajaan Tempatan (KPKT). Selain itu, istilah rumah ibadat selain Islam merujuk RISI yang baharu digunakan oleh Kementerian Perpaduan Negara (KPN). Dalam kajian ini lebih menggunakan akronim RIBI yang digunakan oleh KPKT kerana merujuk kepada binaan fizikalnya berbanding sekadar gelaran yang digunakan oleh KPN. Rujuk Jabatan Perancangan Bandar dan Desa, Semenanjung Malaysia, *Garis Panduan Perancangan Tokong dan Kuil, Gereja dan Gurdwara*, Kementerian Perumahan dan Kerajaan Tempatan, 2011.

kepada pengukuhan perpaduan negara. Kini, dasar Rancangan Malaysia Ke-12 (RMKe-12, 2021-2025) dan perancangan Ekonomi MADANI: Memperkasa Rakyat menjadi wadah yang mengangkat darjat dan martabat negara dalam memastikan masyarakat mendapat manfaat saksama dan adil tanpa terkecuali. Matlamat ini berteraskan enam elemen Malaysia MADANI iaitu kemampanan, kesejahteraan, daya cipta, hormat, keyakinan dan ihsan demi kemakmuran negara, mengurangkan kadar kemiskinan dan memastikan rakyat bersatu padu dalam meraikan kepelbagaian etnik dan budaya sebagai asas penyatuan negara bangsa.²

Menyedari harapan negara dalam usaha memartabatkan kebajikan masyarakat, pelbagai inisiatif telah dilaksanakan bagi membantu masyarakat yang memerlukan dan kurang berkemampuan dalam menempuh kehidupan seharian. Sehingga tahun 2024, terdapat 10 inisiatif di bawah pimpinan Kerajaan MADANI yang disediakan seperti Bantuan Prihatin Rakyat (BPR), Subsidi Barang Keperluan Asas, Bantuan Tunai Ihsan (BTI), Bantuan Kesihatan, Program Bantuan Pendidikan, Insentif Pekerjaan dan Latihan, Program Perumahan Rakyat, Bantuan Usahawan dan Perusahaan Kecil dan Sederhana (PKS), Bantuan Keluarga Malaysia dan Insentif Pertanian dan Perikanan.³ Kesemua ini bermatlamatkan kesejahteraan dan kestabilan masyarakat secara berterusan meski bantuan yang diberikan secara sekali (*one-off*).

Di samping itu, melihat laporan statistik terkini penerima bantuan kewangan oleh Jabatan Kebajikan Masyarakat bagi tahun 2022 menunjukkan seramai 539,258 orang penerima bantuan kewangan dengan jumlah peruntukan sebanyak RM2,473,019.2 dari pelbagai negeri dan golongan merangkumi miskin, kanak-kanak,

² Laman rasmi Pejabat Perdana Menteri, "Malaysia MADANI," capaian pada 23 November 2024. <https://malaysiamadani.gov.my/pengenalan/>.

³ Ibid.

warga emas dan Orang Kurang Upaya (OKU).⁴ Jumlah ini menunjukkan peningkatan tahunan jika dibandingkan tahun-tahun sebelumnya. Misalnya pada tahun 2019 seramai 507,041 orang penerima dengan jumlah peruntukan RM1,809,415.8, tahun 2020 seramai 505,188 orang dengan jumlah peruntukan RM1,817,929.5, dan tahun 2021 seramai 519,160 orang penerima dengan jumlah peruntukan RM2,404,556.3. Rekod jumlah penerima dan peruntukan tersebut menunjukkan satu cabaran yang tidak hanya melibatkan peningkatan golongan memerlukan, tetapi turut melibatkan usaha kerajaan yang semakin bertambah lantaran menangani isu yang berlaku dalam kalangan masyarakat.

Oleh sebab itu, agenda kerajaan ini memerlukan tindakan kolektif pelbagai pihak untuk memastikan inisiatif kebajikan masyarakat sentiasa diambil peduli. Situasi semasa yang dapat diperhatikan, tindakan jabatan agama di peringkat persekutuan mahupun negeri bersama Agensi Mengurus Zakat (AMZ) melaksanakan zakat sebagai alternatif bantuan kepada golongan yang layak.⁵ Begitu juga peranan dalam kalangan bukan kerajaan (NGO) seperti Persatuan Bantuan Masyarakat Malaysia (PBMM), Pertubuhan IKRAM Malaysia dan banyak lagi yang masing-masing bermatlamat ke arah melaksanakan kebajikan masyarakat.⁶ Melalui penglibatan pihak-pihak tersebut, pelbagai inisiatif telah dilakukan demi bersama negara dalam meneraju kebajikan masyarakat tanpa terkecuali secara berterusan.

⁴ Kementerian Pembangunan Wanita, Keluarga dan Masyarakat, *Jabatan Kebajikan Masyarakat*, "Laporan Statistik 2022 Jabatan Kebajikan Masyarakat," capaian pada 23 November 2024. <https://www.jkm.gov.my/jkm/uploads/files/Bahagian%20Kawalan%20Standard/Laporan%20Statistik%202022.pdf>.

⁵ Azman Abd Rahman et al., "Analisis Literatur Sistematis Terhadap Penentuan Agihan Bantuan Kemiskinan kepada Golongan B40 di Malaysia," *Journal of Fatwa Management and Research* 28, no. 2 (2023): 70-86.

⁶ Senarai NGO kebajikan masyarakat boleh dicapai dalam portal rasmi *Jabatan Pendaftaran Pertubuhan Malaysia*. https://www.ros.gov.my/www/portal-main/semakan2?search_keyword=IKRAM&search_category=002&search_subcategory=207&search_state=

Tindakan kolektif ini semakin diperlukan apabila situasi kebajikan masyarakat semakin mencabar. Misalnya, sekitar Februari tahun 2020 hingga 2022, Malaysia berhadapan dengan situasi kecemasan yang merumit dan mengancam pelbagai pihak iaitu bencana penyakit dikenali *Coronavirus disease 2019* (COVID-19). Akibatnya, negara memutuskan untuk melaksanakan Perintah Kawalan Pergerakan (PKP) iaitu satu usaha mengawal aktiviti masyarakat dalam membendung kadar jangkitan. Belum selesai isu COVID-19, di penghujung tahun 2021 pula Malaysia mengalami bencana banjir besar yang memberi kesan hampir setiap negeri di Malaysia. Walaupun banjir antara bencana yang berlaku saban tahun, namun akibat penularan COVID-19 menyebabkan negara berada dalam keadaan yang semakin membimbang.

Meneliti keperluan tersebut, situasi di Malaysia masih teguh dengan mempamerkan kerjasama damai di pelbagai peringkat dan pihak untuk membantu meringankan bebanan dan mengurangkan risiko golongan sasaran. Pelbagai agensi kerajaan, NGO malah aktivis sukarelawan turun padang membantu masyarakat yang memerlukan. Tidak terkecuali, institusi keagamaan seperti rumah-rumah ibadat pelbagai agama menggembleng tenaga menghulurkan bantuan kebajikan berupa wang ringgit dan barangan asas seperti beras, minyak masak, gula dan lain-lain. Misalnya, rumah ibadat Islam dan bukan Islam di sekitar Selangor menjadi transit sumbangan barangan asas untuk membantu mangsa-mangsa banjir.⁷ Begitu juga bantuan yang diberikan oleh masjid sekitar Selangor kepada masyarakat yang terkesan akibat pandemik COVID-19.⁸

⁷ Bernama, "Banjir: Masjid, kuil jadi pusat transit tidak rasmi edar sumbangan orang ramai," *Astro Awani*, 27 Disember 2021, capaian pada 21 Ogos 2022. <https://www.astroawani.com/berita-malaysia/banjir-masjid-kuil-jadi-pusat-transit-tidak-rasmi-edar-sumbangan-orang-ramai-338511>; "Transit barang bantuan banjir," *Harian Metro*, 28 Disember 2021, capaian pada 21 Ogos 2022. <https://www.hmetro.com.my/utama/2021/12/793492/transit-barang-bantuanbanjir>.

⁸ Saifullah Ahmad, "Covid-19: Masjid gerak inisiatif bantu penduduk," *Sinar Harian*, 24 Mac 2020, capaian pada 22 Ogos 2022. <https://m.sinarharian.com.my/mobile-article?articleid=20974>.

Mengamati situasi sebegini memperlihatkan budaya positif rakyat Malaysia yang berupaya mengetepikan jurang perbezaan dan sanggup menghulurkan bantuan tanpa mengira latar belakang agama. Dalam Islam, situasi ini sejajar dengan amalan *ta'āwun* yang bermaksud saling membantu atau tolong menolong dalam menjalani kehidupan bermasyarakat. Dengan perkataan lain, mereka yang berkemampuan membantu mereka yang serba kekurangan. Sebab itulah dorongan mereka yang saling bersimpati dan tolong menolong mampu mengukuhkan lagi hubungan silaturahim.⁹ Perihal ini sekali gus membuktikan bahawa Islam sangat prihatin dan menitikberatkan permasalahan sosial yang dialami segelintir masyarakat.¹⁰

Amalan yang hampir serupa turut ditekankan dalam agama bukan Islam seperti Kristian, Buddha dan Hindu mengenai tindakan bekerjasama dalam permasalahan sosial yang berlaku. Dalam tradisi kepercayaan Kristian bersandarkan Bible menerapkan aktiviti kebajikan masyarakat melalui saling bergantung, bertanggungjawab, dan menyokong keperluan manusia yang menjadi pemusatan iman tentang perkembangan semasa masyarakat.¹¹ Manakala agama Buddha juga memberi tumpuan dalam amalan belas kasihan dan altruisme bertujuan untuk meringankan penderitaan dan menyokong mereka yang memerlukan.¹² Sementara agama Hindu, kitab suci memainkan peranan penting dalam membimbing inisiatif kebajikan

⁹ K. A. El Fadl, *Islam and the Challenge of Democracy: A "Boston Review" Book* (Princeton: Princeton University Press, 2015).

¹⁰ Juliyana Junaidi et al., "Revisiting Social Justice: Exploring the Quranic Paradigm in Addressing Contemporary Challenges," *Afkar* 25, no. 2 (2023): 153-192.

¹¹ Jacqueline Service, "Contesting the Dynamics of Secular Development: An Ontology of Trinitarian Well-Being as Christian Rationale for Human Well-Being," *Religion and* 1, no. 1 (2022): 44-57.

¹² Phra Ponpraserth Tissawaro et al., "การจัดการ งาน สาธารณ สงเคราะห์ ของ คณะ สงฆ์ อำเภอ พุนพิน จังหวัด สุราษฎร์ธานี (Public Welfare Work Management of Buddhist Clergy in Phunphin District, Surat Thani Province)," *Journal of Buddhist Anthropology* 8, no. 03 (2023): 237-247.

masyarakat Hinduisme dengan menyediakan rangka kerja beretika dan bermoral yang berteraskan belas kasihan, kebaikan, dan keadilan.¹³

Sehubungan dengan itu, amalan *ta'āwun* menurut Islam dan kerjasama menurut bukan Islam ini menjelaskan peranan agama yang prihatin terhadap kebajikan masyarakat. Menyoroti semula situasi semasa yang berlaku di Malaysia, amalan ini dapat diperhatikan melalui tindakan rumah-rumah ibadat pelbagai agama sama ada membantu masyarakat miskin mahupun akibat bencana. Mereka terlibat secara langsung yang membawa jenama 'rumah ibadat' bagi mencerminkan amalan beragama sedang dipraktikkan. Justeru itu, dalam usaha negara memartabatkan kebajikan masyarakat, peranan agama melalui amalan rumah ibadat berpotensi menunaikan aspirasi Malaysia menjadi sebuah negara yang berkebajikan.

Oleh yang demikian, kajian ini bertujuan membentuk model berasaskan rumah ibadat dengan mengetengahkan amalan *ta'āwun* menurut Islam dan kerjasama menurut bukan Islam. Sebanyak empat perspektif agama difokuskan iaitu Islam, Kristian, Buddha dan Hindu berserta rumah ibadat masing-masing yang mempunyai kredibiliti tersendiri untuk membantu negara meneraju kebajikan masyarakat. Kebajikan masyarakat dalam konteks kajian ini tidak hanya berdasarkan perspektif agama dengan realiti semasa masyarakat. Tetapi meneliti konsep dan subjek yang dipilih tidak hanya bertujuan mempraktikkan misi bantuan kepada masyarakat akibat situasi yang melanda, malahan mampu mengekalkan suasana damai dalam lingkungan masyarakat pelbagai agama di Malaysia. Dengan itu, untuk mencapai tahap tersebut, kajian menggarap sumber kepustakaan yang berkaitan dan memperoleh sumber

¹³ Anantanand Rambachan, "A Hindu Perspective on Humanizing Business," in *Humanizing Business: What Humanities Can Say to Business*, eds. Michel Dion, R. Edward Freeman, Sergiy D. Dmytriiev (Cham: Springer International Publishing, 2022), 221-230.

lapangan melalui pengalaman masjid dan RIBI dari pelbagai negeri di Malaysia. Tujuannya adalah ke arah pembentukan model yang holistik, praktikal dan komprehensif.

1.3 Masalah Kajian

Sememangnya usaha Malaysia dalam memartabatkan kebajikan masyarakat akibat kemiskinan dan bencana yang melanda negara tidak dapat dinafikan. Tindakan pelbagai pihak secara kolektif merangkumi kerajaan, NGO, sukarelawan termasuklah rumah-rumah ibadat pelbagai agama menggembeleng tenaga membantu masyarakat yang memerlukan. Walau bagaimanapun, dalam usaha rumah ibadat membantu masyarakat yang memerlukan, pelbagai isu timbul kerana berlakunya salah faham terhadap misi bantuan yang dihulurkan. Terutamanya bagi masyarakat Islam yang tertakluk dengan halal dan haram sewajarnya dititikberatkan sebelum menerima sebarang bantuan daripada pihak bukan Islam. Begitu juga dengan bantuan bagi penganut bukan Islam yang bertujuan untuk memelihara sensitiviti beragama sekali gus mengelakkan sebarang perkara yang berpotensi mengundang salah faham dan kegusaran antara masyarakat pelbagai agama di Malaysia.

Antara isu yang pernah berlaku dan wajar diketengahkan dalam konteks misi bantuan melalui rumah ibadat adalah sebagaimana salah sebuah rumah ibadat penganut Sikh, Gurdwara Sahib di Petaling Jaya dikecam dan dikritik oleh masyarakat kerana terlibat dalam proses penyediaan juadah kepada mangsa banjir yang beragama Islam pada tahun 2021. Isu ini kemudiannya telah menarik perhatian pelbagai institusi agama dan agamawan di Malaysia, termasuklah Datuk Dr. Zulkifli Mohamad al-Bakri, mantan Menteri Agama di Jabatan Perdana Menteri mengenai status halal makanan yang dimasak dan disediakan oleh sukarelawan Sikh dalam Gurdwara tersebut. Isu ini

selesai apabila beliau menjelaskan status bantuan yang diberikan oleh pihak Gurdwara tersebut ialah harus berlandaskan hujah-hujah syarak yang dikaitkan.¹⁴ Tambahan pula, penganut Sikh ialah pengamal makanan sayuran (*vegetarian*), yakni mereka yang tidak mengambil sebarang makanan bersumberkan haiwan.

Selain itu, terdapat juga isu yang berlaku apabila sukarelawan Islam yang membantu membersihkan sebuah kuil Hindu di Klang akibat banjir. Permasalahan yang sama berlaku apabila menimbulkan polemik masyarakat berbeza agama mengenai status bantuan yang dihulurkan. Dalam hal ini, turut terlibat Mufti Kerajaan Negeri Pulau Pinang, Dato' Seri Dr. Wan Salim bin Wan Mohd Noor yang menjelaskan tindakan tersebut sebagai perkara yang sensitif bagi orang Islam memandangkan ia amat berkaitan dengan aspek akidah Islam.¹⁵ Justeru itu, beliau menegaskan lagi bahawa satu usaha perlu dijalankan bagi memurnikan keadaan kerana ditakuti akan menyinggung perasaan pelbagai pihak.

Sementara itu, isu lain yang turut tular dan mendapat perhatian orang ramai mengenai tiga orang ibu tunggal beragama Islam yang mendapatkan bantuan kewangan daripada pihak gereja sewaktu PKP COVID-19 dilaksanakan pada tahun 2021.¹⁶ Hal ini susulan daripada dakwaan yang mengatakan permohonan mereka ditolak oleh pusat zakat. Isu ini kemudian ditegaskan oleh Datuk Seri Dr Zulkifli Mohamad al-Bakri, beliau menjelaskan tindakan siasatan lanjut perlu disegerakan untuk mengetahui perkara tersebut. Rentetan daripada isu tersebut adalah tidak wajar

¹⁴ *The Malaysian Insight*. Tiada masalah makan masakan dari Gurdwara, kata bekas menteri agama. <https://headtopics.com/my/tiada-masalah-makan-masakan-dari-gurdwara-kata-bekas-menteri-agama-the-malaysian-insight-22953898>, 22 Disember 2021. Diakses pada 22 Ogos 2022.

¹⁵ *Harian Metro*. Usah besarkan isu penuntut UIA bersihkan kuil Hindu – Mufti Pulau Pinang. <https://www.hmetro.com.my/mutakhir/2021/12/793367/usah-besarkan-isu-penuntut-uia-bersihkan-kuil-hindu-mufti-pulau-pinang>, 29 Disember 2021. Diakses pada 21 Ogos 2022.

¹⁶ *Sinar Harian*. Dakwaan Tiga Ibu Tunggal mohon bantuan gereja akan disiasat, <https://www.sinarharian.com.my/article/136337/berita/nasional/dakwaan-tiga-ibu-tunggal-mohon-bantuan-gereja-akan-disiasat>, 30 April 2021. Diakses pada 20 Ogos 2022.

untuk masyarakat Islam memohon bantuan daripada rumah ibadat bukan Islam selagi mana permohonan boleh diperoleh daripada masjid atau jabatan agama berdekatan.

Oleh yang demikian, mengamati kekucar-kaciran isu yang berlaku disebabkan campur aduk antara peranan beragama dengan misi bantuan kebajikan melalui rumah ibadat telah mendatangkan kekeliruan dalam kalangan masyarakat. Situasi ini sekali gus menjadikan isu sebegini semakin merumit. Akibatnya, hubungan damai antara masyarakat pelbagai agama tergugat akibat salah faham yang berlaku. Mengamati kekeliruan ini pada dasarnya, setiap agama mempunyai pendekatan dalam menterjemahkan kebaikan dalam hubungan sesama manusia dan amalan membantu masyarakat yang memerlukan. Misalnya Islam, amalan *ta'āwun* mencakupi kebajikan universal (*al-birr*) dalam bingkai ketaatan sepenuh hati (*al-taqwa*) kepada Allah yang membawa akibat kebaikan sesama manusia tanpa latar belakang.¹⁷ Kemudian, zakat dan sedekah pula menterjemahkan tindakan amalan membantu masyarakat yang memerlukan.

Manakala Kristian menjadikan Jesus sebagai perintis dalam mempraktikkan amalan kerjasama dalam hubungan sesama manusia. Kemudian *tithe* pula menjadi satu amalan yang dituntut melalui Bible untuk penganutnya memberikan bantuan kepada golongan yang memerlukan.¹⁸ Sementara Hindu dan Buddha pula begitu mementingkan tingkah laku yang baik sesama manusia sebagai tanggungjawab individu untuk kesejahteraan masyarakat. Kedua-dua agama ini pula menjadikan *dana*

¹⁷ *Al-Manhaj*, Antara *Ta'āwun Syar'i* dan *Hizbi*. Terj. oleh Abu Salma Al-Atsari, dari Markaz al-Imam al-Albani, *Nubdzatul 'Ilmiyyah fit Ta'āwun asy-Syar'iy wat Tahdzir minal Hizbiyyah*, no. 3, 1422H, Referensi: <https://almanhaj.or.id/2038-antara-taawun-syari-dan-hizbi.html>. Diakses pada 15 September 2022.

¹⁸ Marry Anne Poe, "Good News for the Poor: Christian Influence on Social Welfare," in *Christianity and Social Work*, eds. Huguen, B. and Scales, T., L., pp.105-118 (Botsford, Connecticut, US: NACSW, 2008), 106.

(bahasa Pali bagi Buddha),¹⁹ dan *daan* (bahasa Sanskrit bagi Hindu)²⁰ sebagai amalan yang berpotensi memberikan manfaat kepada orang lain termasuklah bantuan berupa keperluan hidup seperti makanan.

Namun begitu, di sebalik amalan *ta'āwun* dengan zakat dan sedekah bagi Islam, dan amalan kerjasama dengan *tithe* bagi Kristian, *dana* bagi Buddha dan *daan* bagi Hindu mempunyai kaitan yang dapat diselarikan dengan konteks kebajikan masyarakat meliputi hubungan sesama manusia dengan misi bantuan kepada golongan yang memerlukan. Oleh sebab itu, perbincangan antara amalan-amalan tersebut memerlukan penjelasan mendalam dalam aspek prinsip yang lebih mendasar bukan sahaja membincangkan konsep melibatkan misi bantuan kepada golongan yang memerlukan, tetapi pentingnya dapat menterjemahkan hubungan damai sesama manusia sejajar dengan perspektif agama.

Kemudian, amalan-amalan yang dinyatakan tersebut tidak cukup sekadar difahami dan dihayati perbahasannya secara konseptual semata-mata. Tetapi perlu kepada pengaplikasiannya agar amalan-amalan ini dapat diterjemahkan melalui amalan yang lebih praktikal sejajar dengan realiti semasa. Selain itu, perkara ini juga berkait rapat dengan isu yang diketengahkan mengenai fungsi rumah ibadat sebagai pelaksana dalam menterjemahkan amalan membantu sejajar dengan tuntutan beragama. Misalnya masjid, umumnya di Malaysia masjid begitu aktif dalam menyampaikan pelbagai bantuan kepada golongan yang memerlukan. Masjid tidak hanya terlibat dalam membantu masyarakat yang tergolong dalam status miskin,²¹

¹⁹ Limiady, Rudi Ananda, *Mengapa Berdana* (Klaten, Indonesia: Wisma Sambodhi, 2003), 1.

²⁰ Sanjay Agarwal, *Daan and Other Giving Traditions in India, The Forgotten Pot of Gold* (New Delhi, India: Printworks, 2010), 76.

²¹ Azman Abd Rahman et al., "A Proposed Mosque Model For Zakat Governance Towards Achieving Global Peace," *Al-Shajarah: Journal of the International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC)*, special issue, (2019): 105-123.

tetapi turut terlibat dalam misi bantuan kecemasan akibat bencana seperti banjir²² dan PKP COVID-19.²³ Hal yang serupa dengan RIBI di Malaysia, mereka juga turut terlibat dalam pelbagai misi bantuan kepada golongan yang memerlukan akibat situasi yang melanda luar jangka.²⁴

Walaupun bagaimanapun, tindakan tersebut tidak diterjemahkan dalam kerangka amalan *ta'āwun* bagi masjid dan kerjasama bagi RIBI yang lebih mendasar dengan mengangkat prinsip beragama dengan situasi semasa yang dilalui oleh masyarakat. Hal ini begitu penting yang tidak hanya membincangkan pengalaman bersifat praktikal oleh masjid dan RIBI dalam membantu masyarakat. Tetapi, penjelasan yang disandarkan kepada perspektif agama menerusi prinsip-prinsip yang diketengahkan dalam konteks kebajikan masyarakat. Selain itu, turut mengemukakan faktor dan inisiatif bantuan yang dilaksanakan oleh masjid dan RIBI dalam usaha membantu masyarakat, sekali gus menyenaraikan golongan penerima sesuai dengan pengalaman yang telah dilaksanakan.

Berasaskan keperluan di atas, kajian membentuk model yang mengintegrasikan konsep dengan subjek yang dapat memenuhi konteks kebajikan masyarakat meliputi hubungan sesama manusia berasaskan amalan bantuan kepada mereka yang memerlukan. Konsep tersebut adalah berkaitan prinsip amalan *ta'āwun* menurut Islam dan prinsip amalan kerjasama bagi bukan Islam dalam kebajikan masyarakat. Manakala subjek pula ialah masjid yang menterjemahkan prinsip amalan

²² Mohd Muzzammil Ismail, “*Community Response to Flood Disaster: A Case Study of Flooding in Penang, Malaysia*” (PhD thesis, Durham University, 2022), 268.

²³ Muhammad Safwan Harun et al., “Analisis Larangan Aktiviti Keagamaan di Masjid dalam Peruntukan Perintah Kawalan Pergerakan (PKP) Berdasarkan Parameter Maqāṣid Al-Sharī‘ah,” *Jurnal Fiqh* 17, no. 2 (2020): 231-266.

²⁴ Norsimah Dasan et al., “Profil Demografi Mangsa Bencana di Pusat Pemindahan Sementara,” *International Journal of Social Policy and Society (IJSPPS)* 19, (2023): 71-82; Chia Hui Yi Lily, dan Yew Wong Chin, “Persekitaran Sosial dan Strategi untuk Mengekalkan Kesihatan dalam Kalangan Pekerja Asing Sepanjang Pandemik Covid-19,” *e-BANGI Journal* 19, no. 7 (2022): 365-378.

ta'āwun, dan RIBI yang menterjemahkan prinsip amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat berasaskan pengalaman yang dilalui.

Oleh yang demikian, pembentukan model kajian ini memaparkan ilustrasi ringkas namun bersifat holistik, praktikal dan komprehensif. Model tersebut tidak hanya mengintegrasikan konsep dan subjek semata-mata, tetapi turut menjelaskan kaitannya dengan perspektif agama dan realiti semasa sebagaimana pengalaman yang dilalui oleh masjid dan RIBI di Malaysia. Maka, model tersebut diberi nama MoTaR masjid dan MoKaR RIBI dalam kebajikan masyarakat. Kedua-dua model ini kemudian dianalisis pengamalannya sejajar dengan kebajikan masyarakat, terutama keperluannya dalam konteks masyarakat di Malaysia. Keutamaan pada kedua-dua model ini bukan sekadar mementingkan amalan membantu masyarakat yang memerlukan. Tetapi, model-model tersebut turut memaparkan fungsi rumah ibadat sebagai penghubung yang dapat menjernihkan sekali gus merapatkan hubungan sesama masyarakat di Malaysia.

1.4 Persoalan Kajian

Meneliti permasalahan kajian di atas, maka terdapat tiga persoalan kajian yang diketengahkan seperti berikut,

- a. Apakah prinsip amalan *ta'āwun* menurut Islam dan kerjasama menurut bukan Islam dalam kebajikan masyarakat merangkumi misi bantuan dan hubungan kemasyarakatan?
- b. Bagaimanakah bentuk MoTaR masjid dalam kebajikan masyarakat berdasarkan amalannya di Malaysia?
- c. Bagaimanakah bentuk MoKaR RIBI dalam kebajikan masyarakat berdasarkan amalannya di Malaysia?

1.5 Objektif Kajian

Justeru itu, kajian menyasarkan pula tiga objektif untuk menjawab persoalan yang dibangkitkan seperti berikut,

- a. Mengenal pasti prinsip amalan *ta'āwun* menurut Islam dan kerjasama menurut bukan Islam dalam kebajikan masyarakat merangkumi misi bantuan dan hubungan kemasyarakatan.
- b. Membentuk MoTaR masjid dalam kebajikan masyarakat berdasarkan amalannya di Malaysia.
- c. Membentuk MoKaR RIBI dalam kebajikan masyarakat berdasarkan amalannya di Malaysia.

1.6 Sorotan Kajian Lepas

Berdasarkan isu dan permasalahan berserta cadangan penyelesaian yang dinyatakan sebelum ini, kajian mengenal pasti tiga sorotan berdasarkan kajian-kajian awal yang perlu diteliti. Tiga sorotan tersebut merangkumi konsep, subjek dan model kajian yang berkaitan.

1.6.1 Sorotan mengenai konsep kajian

1.6.1(a) Amalan *ta'āwun* dalam kebajikan masyarakat menurut Islam

Amalan *ta'āwun* bukanlah satu istilah asing dalam kebajikan masyarakat yang mengaitkan amalan beragama berteraskan Islam. Malah, *ta'āwun* bukan sahaja amalan kebaikan melibatkan hubungan sesama manusia, tetapi sebagai amalan kerohanian yang menggalakkan perkembangan peribadi selaras dengan ajaran Islam. Tambahan pula, amalan *ta'āwun* juga memupuk tindakan kolektif pelbagai pihak dalam usaha

menangani cabaran sosial yang semakin mendesak. Sebagaimana kajian Darlin et al., amalan *ta'āwun* yang dipraktikkan berpotensi meningkatkan semangat keprihatinan dan kebertanggungjawaban dalam kalangan masyarakat untuk membantu mereka yang memerlukan.²⁵

Amalan *ta'āwun* juga berfungsi sebagai prinsip asas dalam memajukan kesejahteraan masyarakat, memupuk rasa tanggungjawab dan perpaduan bersama. Konsep ini menekankan kepentingan kerjasama dalam menangani cabaran masyarakat, seperti isu kemiskinan global yang berleluasa.²⁶ Seperti yang dibincangkan oleh Sudarti et al., campur tangan kerajaan menjadi kewajaran untuk mengekalkan identiti nasional dalam menangani kemiskinan yang semakin membimbangkan. Oleh sebab itu, amalan *ta'āwun* berfungsi sebagai wadah untuk membangunkan penyelesaian yang memberi manfaat kepada pelbagai pihak melalui strategi yang menyumbang kepada kerja berkualiti. Malah, dapat membangkitkan keikhlasan dan kesukarelaan bekerja dalam kalangan masyarakat.²⁷

Walau bagaimanapun, tumpuan kajian Darlin et al., Asif dan Iqbal, dan Sudarti et al. hanya tertakluk amalan *ta'āwun* yang dipraktikkan oleh masyarakat untuk kesejahteraan sejagat yang begitu umum. Misalnya kajian Darlin et al. membincangkan ekonomi masyarakat berlandaskan *maqāsid al-sharī'ah*, Asif dan Iqbal pula membincangkan amalan *ta'āwun* berpotensi membantu masyarakat miskin, dan Sudarti et al. membincangkan amalan *ta'āwun* dalam aspek sukarelawan untuk

²⁵ Darlin Rizki et al., "The Role of Sharia Ta'awun Cooperative in Empowering the Community Economy (Case Study of Sharia Ta'awun Cooperative Klaten Regency)," *Al-Iktisab Journal of Islamic Economic Law* 6, no. 2 (2022): 227-242.

²⁶ Asif Iqbal and Azad Khan, "Inclusive and Sustainable Community Development and Poverty Reduction: An Empirical Study of Sindh, Pakistan," *IOP Conference Series Earth and Environmental Science* 511, no. 1 (2020): 12005.

²⁷ Ken Sudarti et al., "Can the Sense of Ta'awun Behavior Reduce Voluntarily Job Turnover in Indonesia?" *Journal of Islamic Accounting and Business Research* 12, no. 6 (2021): 831-848.

membantu masyarakat yang memerlukan. Namun begitu, kajian-kajian tersebut tidak menyatakan sebarang prinsip yang lebih mendasarkan di sebalik amalan *ta'āwun* yang dipraktikkan.

Selain itu, terdapat juga kajian yang membincangkan konsep *ta'āwun* berdasarkan beberapa amalan Islam khusus. Antaranya kajian Rahman et al. menekankan peranan *ta'āwun* dalam sistem pengurusan takaful, yang dapat melindungi pengguna dan penerima secara adil dan harmoni.²⁸ Begitu juga Marhanum et al. membincangkan amalan *ta'āwun* sebagai prinsip penting dalam pengurusan zakat yang dapat meningkatkan produktiviti, kecekapan, dan keberkesanan kepada golongan penerima.²⁹ Sementara kajian Yasir et al. yang juga berpandangan bahawa zakat dan *ta'āwun* sebagai amalan Islam yang saling berkaitan bukan sahaja menyediakan inisiatif pemberian melalui zakat, tetapi juga strategi pelaksanaan melalui *ta'āwun* untuk membantu masyarakat miskin dan memerlukan.³⁰

Kesemua kajian di atas hanya menterjemahkan *ta'āwun* melalui amalan khusus seperti takaful dan zakat, yang pada umumnya hanya menekankan aspek pengurusan antara pemberi dan penerima yakni manfaat yang diperoleh kedua-dua pihak tersebut. Tambahan pula, kajian-kajian ini tidak membincangkan secara terperinci mengenai *ta'āwun* meliputi amalan membantu masyarakat dan hubungan sesama manusia.

²⁸ Md Habibur Rahman et al., "Application of Tāawun (Mutual Assistance) in Cross-Subsidisation of Surplus among Different Takaful Operators: An Exploratory Study in Malaysia," *International Journal of Islamic and Middle Eastern Finance and Management* 17, no. 6 (2024): 1136-1154.

²⁹ Marhanum Che Mohd Salleh et al., "Developing a Sustainable Model of Waqf-Based Takaful for Flood Victims in Malaysia," *Journal of Islamic Accounting and Business Research* 11, no. 10 (2020): 1941-1952.

³⁰ Yasir Aziz et al., "The Nexus between Zakat and Poverty Reduction, Is the Effective Utilization of Zakat Necessary for Achieving SDGs: A Multidimensional Poverty Index Approach," *Asian Social Work and Policy Review* 14, no. 3 (2020): 235.

Tumpuan kajian-kajian tersebut hanya sekadar menterjemahkan *ta'āwun* sebagai satu tindakan kepada amalan-amalan khusus dalam Islam seperti zakat dan takaful.

Sementelah itu, amalan *ta'āwun* juga menjadi satu kaedah yang dapat memartabatkan institusi perekonomian dalam usaha memudahkan dan memberikan manfaat pelbagai golongan. Sebagaimana kajian Ahmad et al.³¹ amalan *ta'āwun* bukan sahaja dapat memberi jaminan kepada penghutang yang tertekan tetapi juga membantu usahawan meningkatkan prestasi perniagaan mereka. Manakala Baiq dan Siti pula menekankan potensi amalan *ta'āwun* dalam pemasaran untuk meningkatkan keuntungan demi mewujudkan tindakan yang memberi manfaat kepada pekerja dan gerak kerja mereka.³² Kajian-kajian ini bukan sahaja menjadikan amalan *ta'āwun* sebagai tindakan yang memudahkan, tetapi turut menyumbang kepada kebajikan bagi mereka yang memerlukan termasuklah berhutang dan hak pekerja. Namun demikian, kajian-kajian ini hanyalah tertakluk dengan manfaat amalan *ta'āwun*, yakni implikasi yang diterima oleh pihak pelaku dan penerima. Kajian-kajian tersebut tidak memperincikan amalan *ta'āwun* berdasarkan prinsipnya dalam konteks kebajikan masyarakat.

Di samping itu, terdapat juga kajian yang menekankan amalan *ta'āwun* sebagai satu tindakan yang mempamerkan semangat kerjasama dalam menyokong masyarakat yang terkesan, sama ada akibat bencana atau kemiskinan. Hal ini sebagaimana yang dibincangkan melalui beberapa kajian berkaitan dengan penerapan amalan *ta'āwun* dalam konteks sukarelawan secara khusus. Sebagai contoh, kajian

³¹ Ahmad Mahir Isa et al., "Determinants of Personal Bankruptcy Discharge in Malaysia: A Social Capital Approach of al-Nahd and Ta'awun," *International Journal of Islamic Business* 6, no. 2 (2021): 25-36.

³² Baiq Handayani Rinuastuti Sulhaini and Siti Nurmayanti, "Ta'awun and Human Resource Practices as SMEs' Marketing Agility Enablers," in *Global Islamic Marketing Conference*, eds. Veland Ramadani, Baker Alserhan, Léo-Paul Dana, Jusuf Zeqiri, Hasan Terzi, Mehmet Bayirli (Singapore: Springer Nature Singapore, 2022), 283-299.

Suraya et al. meneroka pengalaman aktivis sukarelawan di Sabah membantu komuniti B40 semasa PKP COVID-19.³³ Pelbagai agensi sukarelawan agama bersama-sama turun padang menghulurkan sumbangan dan barangan asas kepada golongan tersebut tanpa mengira agama. Namun begitu, kajian ini hanya menumpukan kegiatan para sukarelawan di lapangan yang membantu masyarakat yang memerlukan terutama sewaktu PKP COVID-19 di Sabah. Amalan *ta'awun* hanya dipamerkan oleh para sukarelawan tidak hanya berbentuk bantuan fizikal sama ada tenaga atau barangan, tetapi turut memberikan sokongan rohani seperti mendoakan, menasihati dan membimbing masyarakat yang memerlukan.

Seterusnya kajian Suhaimi et al. membincangkan melalui amalan *ta'awun* yang ditonjolkan bukan sekadar amalan yang dipraktikkan, tetapi turut memberi kesan kepada si pelaku sama ada pemberi.³⁴ Menurut kajian Suhaimi et al., amalan *ta'awun* yang dipraktikkan oleh pelbagai pihak pemberi berpotensi membentuk usaha mengumpulkan dana secara kolektif untuk membantu masyarakat yang memerlukan. Sejajar dengan kajian yang diketengahkan oleh Muh Khoirul, amalan *ta'awun* yang dipamerkan oleh para sukarelawan bukan sahaja tindakan yang dapat menyokong kebajikan masyarakat, tetapi juga memupuk rasa tanggungjawab bersama, mengukuhkan ikatan persaudaraan dan kesejahteraan sosial secara keseluruhan.³⁵ Namun begitu, kajian Suhaimi et al dan Muh Khoirul ini sebagaimana kajian Suraya et al. di atas yang hanya mengemukakan perbincangan mengenai pelaku amalan

³³ Suraya Sintang et al., "Manifestasi Ta'awun NGO Islam dalam Menyantuni Golongan B40 di Sabah Semasa Pandemik Covid-19," *Global Journal Al-Thaqafah*, edisi khas (2024): 172-191.

³⁴ Suhaimi Mhd Sarif et al., "Enhancing the Sustainability of Fundraising for Community Free Food Kitchens through Ta'awun (Mutual Cooperation)," *Global Business & Management Research* 16, no. 2 (2024): 477-487.

³⁵ Muh Khoirul Ulum, "*Ta'awun dalam Aksi kemanusiaan Tim Rescue Pendakian Gunung Penanggungan Kajian Living Qur'an*" (Tesis PhD, IAIN KEDIRI, 2023).

ta'āwun tersebut dalam kalangan sukarelawan yang bertujuan membantu masyarakat memerlukan sama ada disebabkan bencana atau aktiviti umum.

Selanjutnya, terdapat juga kajian mengenai amalan *ta'āwun* dalam meneraju pengurusan masjid terutama membantu golongan yang memerlukan. Sebagaimana kajian Abdul Rahman et al. yang mengetengahkan amalan *ta'āwun* sebagai tindakan kerjasama antara Masjid al-Syakirin Gombak dengan IIUM Kitchen yang menghulurkan bantuan makanan percuma kepada masyarakat sewaktu PKP COVID-19.³⁶ IIUM Kitchen menggunakan ruangan masjid dan ahlinya untuk bekerjasama dalam melaksanakan misi kemanusiaan tersebut.

Manakala Muthoifin et al. pula membincangkan amalan *ta'āwun* masjid melalui peranan zakat dan sedekah kepada penduduk setempat yang memerlukan.³⁷ Hasil kajian tersebut mendapati, amalan *ta'āwun* yang dipraktikkan tidak hanya memudahkan pengurusan zakat dan sedekah bawah pengendalian masjid, tetapi manfaat yang diterima oleh masyarakat melalui bantuan yang dihulurkan. Pun begitu, kajian-kajian ini hanya tertakluk dengan lokasi spesifik yang membincangkan sesebuah masjid tertentu membantu masyarakat dan turut bekerjasama dengan pelbagai agensi lain. Akibatnya, dapatan kajian-kajian tersebut hanya bersifat khusus kerana penglibatan peserta yang sedikit dan pengalaman yang tidak meluas.

Seterusnya kajian Kahirol et al. membincangkan amalan *ta'āwun* dalam kerangka kerja kolektif antara pihak kerajaan NGO, dan masyarakat dalam usaha meningkatkan peruntukan sumber dan menggalakkan pendekatan inovatif untuk

³⁶ Abdul Rahman et al., *A Journey of Ta'awun (Cooperative behaviour) in Edu-Action at IIUM MKitchen and Masjid al-Syakirin Gombak (MASG)* (Gombak: MESO Publishing, 2021).

³⁷ M. Muthoifin et al., "The Concept of Ta'awun and Sharia Mutual Cooperation in Prosperity and the Establishment of Darus Salam Mosque," *Demak Universal Journal of Islam and Sharia* 1, no. 03 (2023): 241-254.

menangani isu sosial.³⁸ Lantaran usaha tersebut, Kahirol et al. turut mengulas kepentingan usaha kolektif ini boleh meningkatkan jangkauan dan keberkesanan usaha untuk menangani kemiskinan, penjagaan kesihatan dan jurang pendidikan dalam populasi terpinggir. Justeru itu, Kahirol et al. merumuskan kajiannya bahawa amalan *ta'āwun* mempunyai potensi besar menghidupkan semula rangka kerja kolektif, inklusif dan berdaya tahan bagi memenuhi keperluan masyarakat yang sentiasa berubah dan mencabar. Namun demikian, kajian ini hanya memfokuskan amalan *ta'āwun* dalam konteks kolaborasi antara agensi dalam usaha membantu masyarakat yang memerlukan.

Sehubungan dengan itu, kajian-kajian sedia ada di atas mempunyai pendekatan tersendiri dengan menekan amalan *ta'āwun* sebagai wadah penting untuk mewujudkan penyelesaian yang mapan terutama golongan yang memerlukan. Bahkan, kepentingan amalan *ta'āwun* tersebut sebenarnya secara tidak langsung membenihkan rasa kekitaan dalam lingkungan masyarakat. Tambahan pula, sekali gus dapat mengutuhkannya ukhuwah silaturahmi yang begitu kuat lantaran penglibatan pelbagai pihak dalam usaha memartabatkan kebajikan masyarakat. Walau bagaimanapun, setiap kajian-kajian yang dinyatakan kebanyakannya tertumpu dalam konteks ekonomi, sukarelawan, dan kolaborasi agensi. Selain itu, terdapat juga kajian yang menterjemahkan kepada amalan khusus seperti takaful dan zakat. Malah, amalan *ta'āwun* melalui peranan masjid juga turut dibincangkan namun hanya bersifat khusus kerana lokasi yang tertumpu dengan pengalaman tersendiri.

³⁸ Kahirol Mohd Salleh et al., "Impact of Community Engagement on Sustainable Development Goals (SDGs): The Global Goals to Local Implementation," *Journal of Technical Education and Training* 15, no. 3 (2023): 201-211.

Justeru itu, kajian ini tidak sekadar membincangkan amalan *ta'āwun* sebagai satu konsep melibatkan pelbagai pihak terlibat, amnya masjid dalam kajian ini. Tetapi mengenal pasti prinsip amalan *ta'āwun* yang lebih mendasar yang tidak hanya menekankan aspek memberi bantuan semata-mata kepada golongan yang memerlukan. Tetapi turut menyerlahkan amalan *ta'āwun* berdasarkan perspektif Islam yang merangkumkan antara misi bantuan dalam usaha memperkukuh hubungan silaturahim sesama manusia. Kemudian, amalan *ta'āwun* ini diilustrasikan kepada bentuk model yang memaparkan pelbagai pengalaman oleh masjid-masjid terpilih di Malaysia.

1.6.1(b) Amalan kerjasama dalam kebajikan masyarakat menurut bukan Islam

Kerjasama dalam kebajikan masyarakat turut menjadi keutamaan bagi agama Kristian, Buddha dan Hindu dalam usaha menangani cabaran sosial. Hal ini sejajar dengan pendekatan agama-agama tersebut yang menggalakkan persefahaman dan penghormatan bersama dalam perbezaan beragama, kesedaran tentang nilai kemanusiaan, kesalinghubungan (*interconnectedness*) dan kesalingbergantungan (*interdependency*), dan perkongsian komitmen demi kebaikan bersama.³⁹ Walau bagaimanapun, terdapat beberapa perkara yang perlu diperhalusi selaras dengan konteks dan keperluan kajian ini.

a. Agama Kristian

Umumnya, kajian yang membincangkan amalan kerjasama menurut perspektif Kristian adalah bertujuan ke arah mewujudkan kesejahteraan sosial bersandarkan

³⁹ Helene Ijaz, "Forty Years of Interfaith Experience in the Greater Toronto Area," *Journal of Ecumenical Studies* 53, no. 2 (2018): 183.

ajaran Bible melalui tingkah laku bermoral dan kepatuhan kepada perintah Jesus. Menurut kajian Ijaz, Perihal ini kemudian telah mendorong banyak organisasi Kristian dalam usaha menangani kemiskinan, menggalakkan pendidikan dan pembangunan, dan memupuk keselamatan masyarakat.⁴⁰ Tambahan pula, ajaran Kristian amat menekankan belas kasihan, kebajikan, dan tanggungjawab yang berakar umbi dalam kepercayaan ini untuk mencapai kesejahteraan kolektif dan keadilan sosial.⁴¹ Sependapat dengan pandangan Chan dan Kung, kerjasama dalam kerangka Kristian yang berteraskan Bible menjadi panduan untuk membimbing usaha penganut Kristian demi menangani isu-isu seperti kemiskinan, kesihatan mahupun pengabaian.⁴²

Manakala kajian Kaunda pula mengetengahkan prinsip *theocentric humanist* yang menjadi motivasi untuk manusia saling bekerjasama melampaui reputasi atau kepentingan diri. Malahanya, melalui prinsip tersebut juga mencerminkan cinta tulen kepada orang lain dan kehendak tuhan demi keadilan sejagat sejajar dengan ajaran Kristian dalam Bible.⁴³ Kaunda turut mengulas, prinsip *theocentric humanist* mengemukakan pandangan Kristian yang tidak hanya menekankan peranan agama dalam mempromosikan kebajikan masyarakat, tetapi kemakmuran dalam hubungan sesama manusia secara kolektif. Tambah Kaunda, pendekatan ini mengiktiraf maruah yang wujud dalam diri manusia di samping mengiktiraf kepentingan institusi keagamaan dan nilai kerohanian dalam membentuk kesejahteraan masyarakat yang

⁴⁰ Piotr Kopiec, "Theological Proposals to the Welfare State Theory: The Contribution of the Evangelical Church in Germany," *HTS Teologiese Studies/ Theological Studies* 78, no. 4 (2022): a7692.

⁴¹ Marina I. Nadeeva, "The Phenomenon of Mercy in Orthodoxy: The Relationship of Theory and Practice," In *International Scientific Conference on Philosophy of Education, Law and Science in the Era of Globalization (PELSEG 2020)*, pp. 241-245. Atlantis Press, 2020.

⁴² Chak-Kwan Chan and Lap Yan Kung, "Christian Welfare Ideologies: The Basis of Human Welfare," *Social Thought* 19, no. 4 (2000): 53.

⁴³ Chammah J. Kaunda, "Christ's Love Amid Pandemic," *The Ecumenical Review* 72, no. 4 (2020): 516.

kemudian memberi inspirasi kepada masyarakat Kristian untuk mengambil langkah konkrit ke arah kebaikan bersama.

Namun begitu, walaupun kajian-kajian di atas membincangkan mengenai teras amalan kerjasama menurut perspektif Kristian yang mendidik penganutnya membantu masyarakat, tetapi hanya menekankan aspek umum yang tidak tertakluk secara khusus mengenai hal-hal bantuan untuk golongan yang memerlukan. Bahkan, tidak dibincangkan lanjut mengenai konsep khusus merujuk amalan kerjasama selaras dengan istilahnya dalam beragama.

Di samping itu, terdapat kajian yang membincangkan amalan kerjasama yang dipraktikkan melalui pihak pelaksana sejajar dengan pendekatan Kristian dalam usaha memelihara kebajikan masyarakat. Misalnya kajian Nissen, amalan kerjasama yang ditonjolkan bukan sekadar tuntutan beragama, tetapi nilai etika yang secara universalnya wajar dipraktikkan oleh semua orang.⁴⁴ Dalam hal ini, Nissen menekankan amalan kerjasama begitu penting dalam konteks kemiskinan dan kesihatan melalui praktik pihak berwajib untuk memberi dorongan kepada masyarakat mahupun organisasi Kristian. Hal ini bertujuan untuk membentuk satu gerakan bersatu dalam usaha memenuhi keperluan masyarakat dan memberikan bantuan kepada mereka yang memerlukan.

Manakala kajian Hays dan Costello pula membincangkan amalan kerjasama melalui kolaborasi antara gereja dengan pelbagai agensi terlibat. Melalui hubungan kerjasama tersebut, Hays dan Costello menyimpulkan suasana positif timbal

⁴⁴ Johannes Nissen, “‘Something for Something’ or ‘Something for Nothing’: Theological Reflections on Diaconia, Welfare Society, and Human Dignity,” in »*What is Human?»: Theological Encounters with Anthropology*, eds. Theol. Eve-Marie Becker, Jan Dietrich, and Bo Kristian Holm (Göttingen, Germany: Vandenhoeck & Ruprecht GmbH & Co. KG, 2016), 357.

balik tersebut mampu menyediakan perkhidmatan kesihatan dan pendidikan kepada golongan yang kurang bernasib baik.⁴⁵ Kajian yang hampir serupa dibincangkan oleh Dailor, kerjasama antara Katolik dengan Protestant terlibat dalam kerja amal dan perkhidmatan sosial, seperti mengendalikan hospital, rumah anak yatim, dan program pembangunan masyarakat termasuklah pendidikan.⁴⁶ Kajian-kajian ini hanya tertumpu kepada pihak-pihak pelaksana dalam mempraktikkan amalan kerjasama berdasarkan ajaran Bible yang diterapkan terutama bantuan kepada golongan yang dinyatakan seperti miskin, yatim dan pesakit. Namun, kajian ini hanya memerihalkan situasi amalan yang diterjemahkan dengan konteks semasa. Bahkan, kajian tidak menggunakan sebarang istilah khusus merujuk amalan kerjasama yang jelas menurut perspektif Kristian.

Begitu juga kajian yang membincangkan amalan kerjasama dalam konteks perekonomian dengan membawakan pendekatan ajaran Bible. Misalnya kajian Asuquo yang membincangkan perihal amalan kerjasama melalui pihak pelaksana iaitu agensi berasaskan Kristian membantu golongan yang memerlukan.⁴⁷ Menurut dapatan Asuquo, pendekatan yang dilaksanakan oleh agensi Kristian dengan berdasarkan ajaran Bible telah memberi kesan kepada masyarakat apabila tindakan berkongsi dana dan bantuan kewangan yang dilaksanakan dapat mengurangkan bebanan golongan miskin. Inisiatif ini menunjukkan bagaimana prinsip Kristian menekankan keprihatinan terhadap orang lain yang diterjemahkan ke dalam tindakan nyata untuk

⁴⁵ Krystal Hays and Jennifer Costello, "Churches as Agents of Community Change: An Introduction to the Issue," *Journal of Prevention & Intervention in the Community* 51, no. 1 (2021): 1.

⁴⁶ Ellen M. Dailor, "A History of Development of Medical Missions and Catholic Evangelization in Sub-Saharan Africa from the Early Twentieth Century to the Present: Tracing Some Representative Founders and Orders in the Context of the Twentieth Century Church," *The Linacre Quarterly* 88, no. 4 (2021): 381.

⁴⁷ Offiong Offiong Asuquo, "Pentecostalism and Development: The Role and Prospects of Prosperity Gospel in the Socio-Economic Development of Nigeria," *PREDESTINASI* 13, no. 1 (2021): 35.

membantu masyarakat. Namun, kajian Asuquo ini hanya tertakluk dengan lokasi spesifik iaitu Nigeria yang berbeza konteksnya dengan masyarakat di Malaysia.

b. Agama Buddha

Ajaran Buddha dalam bekerjasama untuk kebajikan masyarakat bukanlah topik yang asing dalam kalangan sarjana dan penganutnya. Hal ini disebabkan ajaran Buddha mempunyai asas ajaran yang menggalakkan pendekatan belas kasihan berorientasikan masyarakat terhadap kebajikan, tanpa kekerasan, kesedaran yang tinggi untuk membuat keputusan dan termasuklah segala tindakan berkebajikan.⁴⁸ Penyepaduan aspek rohani dan praktikal ini membantu mewujudkan pendekatan yang seimbang dan holistik terhadap kerjasama dalam kebajikan masyarakat berdasarkan pendekatan ajaran Buddha. Malah, menurut Puntarigvivat, melalui pendekatan bekerjasama menjadi usaha kolektif dalam menangani cabaran masyarakat dan ekonomi yang semakin mendesak.⁴⁹

Oleh sebab itu, amalan kerjasama menjadi asas kepada penyatuan masyarakat apabila suatu objektif disasarkan bersama. Misalnya kajian Blundell dan Dahiwalé menentengahkan amalan kerjasama berdasarkan pendekatan “*engaged Buddhism*” iaitu satu kesatuan berasaskan ajaran Buddha dalam kalangan penganutnya.⁵⁰ Malahan, pendekatan ini mendapat perhatian secara global apabila masyarakat Buddhisme terlibat secara aktif dalam transformasi sosial dan usaha kolektif untuk menangani isu-isu seperti kemiskinan, ketidakadilan dan kerosakan alam sekitar.

⁴⁸ Sanya Kenaphoom, “Harmony and Contradiction: Exploring the Intersection of Buddhist Ethics and Political Ethics,” *Journal of Buddhist Anthropology* 9, no. 1 (2024): 12-22.

⁴⁹ Tavivat Puntarigvivat, “Social Welfare and the Coronavirus Crisis: A Buddhist Perspective,” *Berkeley Center for Religion, Peace & World Affairs*, 1 Jan. 2020, capaian pada 24 November 2024. <https://scholarworks.wmich.edu/religion-pandemic-doctrine/19/>.

⁵⁰ David Blundell and Mangesh Dahiwalé, “Engaged Buddhism: Social Transformation in India and Taiwan,” *Public Policy and Governance* 24, (2015): 377-398.