

**KEDUDUKAN WALI PERKAHWINAN DALAM ISLAM:
KAJIAN PERBANDINGAN MENURUT PANDANGAN
EMPAT MAZHAB**

Oleh

MUKHSIN NYAK UMAR

**Tesis yang diserahkan untuk memenuhi
keperluan bagi
Ijazah Sarjana Sastera**

**UNIVERSITI SAINS MALAYSIA
Februari 1998**

PENGHARGAAN

Terutama sekali dipanjatkan kesyukuran kepada Allah s.w.t. yang membekali dan sentiasa menambahkan kesabaran serta semangat kepada diri ini dalam usaha menyiapkan tesis ini dari masa ke masa. Jutaan terima kasih yang tidak terhingga ditujukan khas kepada yang mulia DR. Leha @ Zaleha Muhamat selaku penyelia yang banyak mengorbankan masa, tenaga dan pemikiran sejak dari mula lagi hinggalah kajian ini diperlengkap. Segala keikhlasan dan ketabahan hati beliau semasa menyelia dan membimbing penulis, didoakan dengan kebajikan juga daripada Allah s.w.t.

Kepada Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Ar-Raniry Banda Aceh dirakamkan ucapan terima kasih kerana memberi peruntukan cuti belajar untuk tujuan pengajian di USM.

Buat Universiti Sains Malaysia (USM), salam ingatan dan kesejahteraan dan doa agar namamu sentiasa harum dan dikenang atas jasa-jasamu yang begitu tinggi dan mulia, sentiasa membuka peluang kepada penagih ilmu pengetahuan, yang ingin mencuba mencari mutiara ilmu di dasar lautanmu. Terima kasih yang tidak terhingga diajukan dan dipersembahkan kepada Dekan Institut Pengajian Siswazah (IPS) yang sentiasa meluluskan segala permohonan diri ini sebagai calon siswazah tinggi. Dan terima kasih pula dipersembahkan kepada Dekan Pusat Pengajian Ilmu Kemanusiaan (PPIK) yang telah banyak membantu diri ini semasa belajar di USM. Seterusnya sekalung terima kasih juga ditujukan untuk pihak Perpustakaan Universiti Sains Malaysia, Perpustakaan Pusat Islam USM dan Perpustakaan UIA Kuala Lumpur, Hal Ehwal Pelajar yang banyak memberikan kerjasama, menolong mencari bahan-bahan yang berkait dengan kajian ini dan kemudahan penginapan

semasa penulis berada di kampus.

Pada kesempatan ini juga dirakamkan ucapan penghargaan dan terima kasih kepada bonda Halimah yang turut memberi pengorbanan sokongan dan mendoakan anakanda bagi menjayakan hasil kajian ini.

Akhir sekali, kepada semua pihak yang terlibat secara langsung atau tidak langsung dalam proses menyiapkan kajian ini hanya Allah juga sebaik-baik pembalas. Wassalamu'alaykum warahmatulLāh wabarakātuh.

KANDUNGAN

ISI	HALAMAN
PENGHARGAAN	ii
KANDUNGAN	iv
SENARAI TRANSLITERASI	vi
SENARAI SINGKATAN	viii
ABSTRAK	ix
ABSTRACT	xi

BAB SATU PENDAHULUAN

1.1. Latar Belakang Kajian	1
1.2. Kepentingan Kajian	5
1.3. Tujuan Kajian	6
1.4. Kaedah Kajian	6
1.5. Skop Kajian	16
1.6. Organisasi Kajian	17

BAB DUA RUKUN DAN SYARAT PERKAHWINAN MENURUT PANDANGAN EMPAT MAZHAB

2.1. Rukun Perkahwinan	19
2.2. Syarat Perkahwinan	28
2.3. Maksud Perkahwinan	58

BAB TIGA
PERWALIAN PERKAHWINAN DALAM ISLAM

3.1. Hikmah Perwalian Dalam Perkahwinan	83
3.2. Fungsi Wali	90
3.3. Urutan Wali Perkahwinan	100

BAB EMPAT
PENDAPAT EMPAT MAZHAB TENTANG WANITA
SEBAGAI WALI PERKAHWINAN

4.1. Hujah Bagi Pendapat Yang Tidak Mengharuskan Wanita Sebagai Wali Perkahwinan	109
4.2. Hujah Bagi Pendapat Yang Mengharuskan Wanita Sebagai Wali Perkahwinan.....	116
4.3. Pandangan Mufassirūn Dan Muhaddithūn Terhadap Hujah Ulama Empat Mazhab	127

BAB LIMA
PENUTUP

5.1. Kesimpulan	157
5.2. Saranan	164
Bahan Rujukan	167

SENARAI TRANSLITERASI

Huruf Arab

Transliterasi

ا	a
ب	b
ت	t
ث	th
ج	j
ح	h
خ	kh
د	d
ذ	dh
ر	r
ز	z
س	s
ش	sy
ص	ṣ
ض	ḍ
ط	t
ظ	ẓ
ع	c
غ	gh
ف	f

Huruf Arab

Transliterasi

ق	q
ك	k
ل	l
م	m
ن	n
و	w
هـ	h
ء	,
ي	y
ة	<u>t</u>

Vokal

a. Pendek

ا	= a
ي	= i
و	= u

b. Panjang

آ	= ā
ي	= ī
و	= ū

c. Diftong

اي	= ay
او	= aw

SENARAI SINGKATAN

H	- Hijrah.
Ibid	- Ibidem bermaksud rujukan sama dengan yang disebutkan di atas.
loc.cit	- loco citato bermaksud rujukan yang telah disebutkan di belakang daripada buku dan muka surat yang sama tetapi telah didahului oleh rujukan lain.
M	- Masehi.
ms.	- muka surat.
op.cit	- opere citato bermaksud rujukan yang telah disebutkan di belakang daripada buku yang sama tetapi muka surat yang berbeza dan telah didahului oleh rujukan lain.
r.a.	- radīyalLāhu ʿanhu/ʿanhā.
s.a.w.	- ṣallalLāhu ʿalayhi wasallam.
s.w.t.	- subḥānahu wa taʿāla.
T.T.	- Tanpa Tarikh.

ABSTRAK

Kajian ini membincangkan tentang kedudukan wali perkahwinan dalam Islam. Suatu perkahwinan dipandang sah apabila sudah sempurna segala rukun dan syarat-syaratnya. Dan wali merupakan salah satu syarat atau rukun sahnya sebuah perkahwinan.

Kajian ini dibahagikan kepada lima bab. Bab satu menjelaskan tentang kepentingan dan tujuan kajian. Sementara bab dua memfokuskan rukun dan syarat perkahwinan. Bab tiga membincangkan tentang isu perwalian perkahwinan dan diikuti dengan bab empat yang mengandungi hujah ulama empat mazhab tentang perwalian wanita, manakala bab lima memuatkan kesimpulan dan beberapa saranan.

Umumnya kesemua mazhab fiqh, bersepakat menentukan bahawa lelaki berhak menjadi wali dalam perkahwinan. Namun mereka berbeza pendapat tentang kewalian wanita. Mazhab Maliki, Syafii dan Hanbali memandang suatu perkahwinan tidak sah jika diwalikan oleh wanita. Sementara mazhab Hanafi berpendapat bahawa wanita dibolehkan menjadi wali perkahwinan. Justeru itu merupakan tujuan kajian ini untuk mengetahui serta memaparkan dalil-dalil yang digunakan empat mazhab fiqh, dalam rangka menetapkan syarat seorang wali dalam perkahwinan dan cara pemahamannya, termasuklah kedudukan wanita dalam permasalahan ini.

Pandangan mazhab Hanafi yang menyatakan wanita boleh menjadi wali dalam perkahwinan adalah pendapat terkuat dan merupakan hasil temuan kajian ini. Kerana ia paling munasabah dengan perkembangan dan kemampuan intelektual serta kemajuan zaman moden.

Oleh kerana kedudukan wanita sebagai wali dalam perkahwinan merupakan suatu isu baru di dalam dunia akademik mahupun di dalam masyarakat Islam, khususnya di Timur Jauh, maka isu ini diberikan huraian yang mendalam pada bab empat yang menjadi bahan penemuan utama tulisan ini.

Akhirnya tesis ini mengemukakan kesimpulan dengan memasukkan hasil penemuannya disertai saranan-saranan secara ilmiah untuk kepentingan akademik dan juga kepentingan masyarakat Islam pada umumnya, terutama dalam isu perwalian perkahwinan.

THE STATUS OF MARRIAGE GUARDIAN IN ISLAM: A COMPARATIVE STUDY ACCORDING TO THE FOUR SCHOOLS OF THOUGHT (MAZHAB)

ABSTRACT

This study focuses on the position of the marriage guardian in Islam. A marriage is legally valid only when it has fulfilled all of its basic elements and prerequisites. The availability of a marriage is one of the required prerequisites.

This thesis is divided into five chapters. The first chapter serves to explain the importance of the research and its objectives. The second chapter focuses on the basic elements of a marriage and its prerequisites. The third chapter deals with the issue of marriage guardianship, followed by the fourth chapter which contains the arguments of the *ulama* of the four schools of thought over the issue of woman as a marriage guardian. The conclusions of the study are given in the fifth chapter together with some suggestions.

All schools of thought generally agree that a man has the right to be the marriage guardian. However they have different views regarding the guardianship of a woman. According to the Maliki, Syaff'i and Hanbali schools of thought, a marriage is invalid when the guardian is a woman. The Hanafi school of thought, however, permits a woman to be the guardian.

The aim of this study is to discuss the used by the four schools of thought in determining the prerequisites of a marriage guardian, and how they perceive the evidence. This includes the issue of the position of woman in the matter.

The study found that Hanafi's view which asserts that women are eligible to be appointed as a marriage guardian is the strongest argument given with the intellectual development and the progress of the modern age.

In view of the fact that the position of women as marriage guardian is a new issue in the academic world as well as in the Muslim society, particularly in the Far East, it is discussed in great detail in the fourth chapter and this is the main finding of this thesis.

Finally this thesis presents its conclusions with a summary of findings followed by recommendations which are of academic interest, besides being of importance to the Muslim society in general, and the issue of marriage guardian in particular.

BAB SATU

PENDAHULUAN

1.1. Latar Belakang Kajian

Islam sebagai agama penyempurna daripada agama terdahulu bukan sahaja memberi petunjuk dalam dimensi ibadah, tetapi memberi petunjuk dalam dimensi mu'āmalat (hukum yang mengatur hubungan antara manusia), termasuk di dalamnya bidang perkahwinan juga.¹ Allah berfirman:

اليوم أكملت لكم دينكم وأنممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً

Bermaksud: "...Pada hari ini telah Kusempurnakan bagi kamu agamamu, dan telah Kucukupkan bagimu nikmatKu dan telah Kurelakan Islam itu menjadi agama bagimu..."²

Perkahwinan dalam Islam adalah sunnah Rasul s.a.w. yang antara lain bertujuan melanjutkan keturunan di samping memelihara manusia supaya tidak terjerumus ke dalam perbuatan zina yang dilarang oleh syara'. Allah berfirman:

ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً

Bermaksud: "Dan janganlah kamu menghampiri zina, sesungguhnya zina itu adalah satu perbuatan yang keji dan satu jalan yang jahat yang membawa kerosakan"³

¹ Muḥammad Ḥusayn al-Dhahabīy (1388H/1968M). *Al-Syarī'at al-Islāmiyyat*. Mesir: Dār al-Kutub al-Ḥadīthat, ms. 18.

² Al-Mā'idat: 3

³ Al-Isrā': 32

Perkahwinan merupakan perlindungan dan pemeliharaan yang kukuh yang dapat menghalang bahaya keruntuhan moral. Melalui perkahwinan, pemikiran dan tenaga dapat dipadukan bagi menghadapi sebarang dugaan dan cabaran hidup.

Perkahwinan juga merupakan salah satu ibadah yang mendapat ganjaran yang amat besar daripada Allah s.w.t. Rasulullah s.a.w. menyatakan dalam sebuah ḥadīth seperti berikut:

...مهما أنفقت فهو لك صدقة حتى اللبنة تضعها في امرأتك

Bermaksud: "...sebanyak manapun yang kamu belanjakan dikira sedekah, bahkan sesuap makanan yang masuk ke dalam mulut isterimu." Ḥadīth riwayat al-Bukhārī.⁴

Dalam ḥadīth lain Rasulullah s.a.w. menegaskan;

النكاح من سنتي فمن لم يعمل بسنتي فليس مني

Bermaksud: "Perkahwinan adalah sunnahku, sesiapa yang tidak melaksanakan perkahwinan maka orang berkenaan tidak tergulung daripada umatku." Ḥadīth riwayat Ibn Mājat.⁵

Maksud-maksud ḥadīth di atas menerangkan bahawa peri pentingnya perkahwinan bagi tujuan kesejahteraan individu, masyarakat dan negara. Untuk itu, sewajarnya Syari'at Islam menggariskan beberapa rukun dan syarat yang pasti dipatuhi bagi menentukan sesuatu perkahwinan itu sah atau sebaliknya. Dalam hal ini

⁴ Al-°Aynīy (T.T.). *Umdat al-Qāriy Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Jilid 12. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 13-14.

⁵ Ibn Mājat (T.T.). *Sunan Ibn Mājat* Jilid I, Beirut: Dār al-Fikr, ms. 592.

kebanyakan ulama Fiqh seperti Imām Ḥanafīy dan Imām Malīkiy⁶ meletakkan wali sebagai rukun atau syarat perkahwinan, berdasarkan sabda Rasulullah s.a.w.;

لا نكح إلا بولي

Bermaksud: “Tidak sah kahwin melainkan dengan adanya wali.” Ḥadīth riwayat Abū Dāwūd.⁷

Sehubungan dengan itu mazhab Ḥanafi berpendapat bahawa lelaki bukanlah sebagai syarat mutlak dalam perwalian perkahwinan.⁸ Menurut mereka perwalian secara nasab (hubungan keturunan) tidak hanya mengikut ‘aṣabat’⁹ sahaja, tetapi diharuskan juga mengikut keluarga dhawi al-arḥām (keturunan menurut susunan di sebelah wanita).¹⁰ Pendapat ini (mazhab Ḥanafi) disokong oleh kenyataan bahawa tidak ada naṣ yang jelas sama ada ayat al-Qur’an atau ḥadīth Rasulullah s.a.w. yang menunjukkan kēmestian lelaki yang berhak menjadi wali dan tidak ada juga dalil yang melarang wanita menjadi wali dalam perkahwinan. Pendapat tersebut amat bersesuaian dengan perkembangan dan pencapaian kaum wanita dari sudut kemampuan intelektual,

⁶ Al-Kāsānīy (T.T.). *Badāi’ al-Ṣanāi’*, Jilid 2 Beirut: Dār al-Fikr, ms. 293; Muḥammad Ālī bin Ḥusayn (1365H/1937M). *Qurraṭ al-ʿAyni*. Mesir: Maktabat al-Tijāriyat al-Kubrā, ms. 107; Muḥammad bin al-Khatīb al-Syarbayniy (1415H/1995M). *Mughni al-Muḥtāj*. Jilid 3. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 180; Ibrāhīm bin Muḥammad bin Sālim bin Dawyān (1410H/1989M). *Manār al-Sabīl Fī Syarḥ al-Dalīl*. Jilid 2. Beirut: Maktabat al-Islāmīy, ms. 150

⁷ Abū Dāwūd (1910H/1990M). *Sunan Abī Dāwūd*. Jilid 2. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 463.

⁸ Ibn al-Hammām (T.T.). *Syarḥ Fath al-Qadīr*. Jilid 3. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 255.

⁹ Yang dimaksud dengan ‘aṣabat adalah sama dengan ‘aṣabat bi al-nafs yang terdapat dalam perkara farāiḍ iaitu keturunan menurut susunan di sebelah lelaki: lihat sub bab urutan wali berdasarkan pendapat masing-masing mazhab.

¹⁰ Ibn al-Hammām, op. cit, ms. 286

pemikiran dan lain-lain, malahan terdapat juga yang lebih tinggi daripada kaum lelaki.

Ternyata hikmah Islam meletakkan wali dalam perkahwinan untuk menjaga masalah atau kepentingan dan kebajikan **mawliyah** (seseorang wanita yang dikahwinkan). Maksud ini terdapat dalam sebuah hadīth:

أن جارية بكراتت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت أن أباهما
زوجها وهي كارهة فخير النبي صلى الله عليه وسلم

Bermaksud: “Seorang gadis mendatangi Nabi s.a.w. memberitahunya bahawa ayahnya telah mengahwinkannya sedang ia tidak suka, maka Nabi s.a.w. memberinya pilihan bagi menerima perkahwinan itu atau membatalkannya.” Hadīth Riwayat Abū Dāwud.¹¹

Hal ini juga bermakna, tujuan menjaga kemaslahatan wanita tidak semestinya kerabatnya yang terdekat yang terdiri daripada kaum lelaki sahaja, malahan kaum wanita juga boleh melakukan demikian. Maka tidak peliklah mazhab Hanafi berpendirian bahawa wali boleh terdiri daripada kaum wanita.

Dari sudut lain, kaum wanita pada zaman mutakhir ini, dikatakan ramai yang mencapai kemampuan dari segi pemikiran dan tinggi daya intelektualnya. Hal ini memampukan mereka meneliti dan menilai segala kebaikan dan kebajikan bagi sesuatu perkahwinan pada zaman ini bersesuaian dengan keadaan wanita yang akan diwalikannya. Wanita sesama wanita lebih memahami masalah dan keperluan kaum sejenisnya. Mungkin ini sebagai salah satu hikmah, Islam tidak menentukan dengan tegas bahawa wali semestinya terdiri daripada kaum lelaki.

¹¹ Abū Dāwud, op. cit, ms. 465.

Adapun mazhab Maliki, Syafi'i dan Hanbali bersepakat menentukan lelaki sebagai syarat wali. Tidak sah sesuatu perkahwinan yang diwalikan oleh wanita.¹²

Bagaimanapun kelihatannya pendapat mazhab Hanafi lebih rajih berbanding dengan pendapat jumhur ulama dan lebih membawa kepada kemaslahatan.

1.2. Kepentingan Kajian

Adapun kepentingan daripada kajian ini adalah:

- a. Merupakan usaha penggalian hukum Islam tentang perwalian perkahwinan yang diharuskan dan yang lebih tepat kepada maksud syari'at (menjaga masalah mawliyah) tetapi agak kurang terkenal dari segi penggunaannya dalam kalangan umat Islam.
- b. Sebagai tambahan pengetahuan bagi setiap orang yang mendalami bidang **fiqh** dan usul **fiqh** serta masyarakat ilmiah pada amnya dalam usaha membangkitkan dan melebarkan gerak ijtihad yang lebih bertanggungjawab dan berguna.
- c. Menjadi bahan masukan bagi pihak yang berkepentingan atau berkeinginan melakukan rumusan-rumusan dalam ilmu **fiqh**.
- d. Dapat menambah keyakinan umat manusia tentang keabadian (kekalnya) syari'at Islam serta keselarasannya bagi setiap tempat dan sepanjang masa (*ṣāliḥun li kulli makān wa zamān*).

¹² Muhammad 'Alī Ḥusayn, op. cit, ms. 112; al-Syarqawīy (T.T.). *Al-Syarqawīy 'Alā al-Taḥrīr*. Jilid 2. Kaḥerah: Dār al-Iḥyā' al-Kutub al-'Arabīyyat, ms. 228; Idris al-Buhūtiy (1402H/1982M). *Kasysyāf al-Qinā' 'An Mutan al-Iqnā'*. Jilid 5. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 53; Ibrāhīm bin Muḥammad bin Sālim bin Dawyān, op. cit, ms. 151.

1.3. Tujuan Kajian

Merujuk kepada permasalahan yang telah dibentangkan pada bahagian belakang maka tujuan kajian ini adalah:

- a. Untuk mengetahui dan menjelaskan dalil-dalil yang digunakan oleh empat mazhab dalam menetapkan syarat seorang wali untuk perkahwinan dan cara pemahamannya.
- b. Untuk mengetahui dan menjelaskan dasar perbezaan pemikiran mereka untuk menjadikan urutan wali perkahwinan.
- c. Untuk mengkaji hujah ulama yang mengharuskan wanita menjadi wali dalam perkahwinan.
- d. Membantu menyelesaikan masalah daripada susah mendapat wali daripada keturunan lelaki, khusus bagi wanita yang menghadapi keadaan kehidupan yang dijaga dan dipelihara oleh ibunya sahaja setelah berlaku perceraian atau sebagainya antara ibu dengan bapanya.

1.4. Kaedah Kajian

Menghadapi permasalahan seperti dirumuskan di atas, maka analisis yang akan ditempuh adalah analitis diskriptif dan jenis kajian perpustakaan. Tahapan tahapannya dibagi kepada dua tahap utama iaitu:

1.4.1. Tahap pertama

Dalam tahapan ini diadakan penelitian bagi memperoleh rujukan yang

sebanyak mungkin tentang pendapat dan konsep empat mazhab yang membincangkan tatacara perkahwinan yang sah dalam syari'at Islam dan tidak terlepas daripada rujukan yang sangat utama iaitu al-Qur'ān dan ḥadīth Nabi s.a.w. Kegiatan ini dilakukan dengan cara membaca dan mengkaji kitab-kitab **fiqh** yang berkenaan. Rujukan daripada kitab-kitab tersebut dibagi kepada dua kelompok yaitu:

1.4.1.1. Rujukan primer

Rujukan primer ini akan menggunakan kitab-kitab **fiqh** khas yang membincangkan pendapat bagi setiap mazhab. Bagi mazhab Ḥanafi digunakan kitab *Radd al-Muḥtār* oleh Ibn 'Abidin, *al-Mabsūṭ* oleh Syams al-Dīn al-Sarkhasīy, *Syarḥ Fath al-Qadīr* oleh Ibn al-Ḥammām, *al-Baḥr al-Rā'iq* oleh Ibn Nujaym, *Badāi' al-Ṣanāi' Fī Tartībī al-Syarāi'* oleh al-Kāsānīy. Bagi mazhab Maliki kitab yang digunakan adalah *Qurraṭ al-'Aynī* oleh Muḥammad 'Alī, *Ḥusayn al-Malikīy*, *Ḥāsiyat al-Dusūqīy* oleh Syams al-Dīn al-Dusūqīy. 'Ashal al-Madārik *Syarḥ Irsyād al-Sālik Fī Fiqh Imām al-A'immat Mālik* oleh Abī Bakar bin Ḥasan al-Kisynāwīy. Bagi mazhab Syafi'i akan digunakan kitab *Mughnī al-Muḥtāj* oleh Muḥammad bin al-Khatīb al-Syarbaynīy, *Tuḥfat al-Muḥtāj Bi Syarḥ al-Minhāj* oleh Ibn Ḥajar al-Haytamīy, *al-Sirāj al-Wahhāj* oleh Muḥammad al-Zuhriy al-Ghamrawīy, *al-Um Kitab al-Sya'bi* oleh Muḥammad bin Idrīs al-Syafi'i'y, *al-Syarqāwīy 'Alā al-Taḥrīr* oleh al-Syarqāwīy, *al-Fatawā al-Kubrā* oleh Ibn Ḥajar al-Haytamīy, *Nihāyat*

al-Muhtāj Ilā Syarḥ al-Minhāj oleh Ibn Syihāb al-Dīn al-Ramlīy. Bagi mazhab Ḥanbali akan digunakan kitab Kasysyāf al-Qinā' °An Matan al-'Iqnā' oleh Idrīs al-Buhūtīy, al-Mughniy oleh Ibn Qudāmat, Manār al-Sabīl Fī Syarḥ al-Dalīl oleh Ibrāhīm bin Muḥammad bin Sālim bin Dawyān.

1.4.1.2. Rujukan sekunder

Rujukan sekunder ini akan menggunakan kitab-kitab fiqh yang membicarakan muqāranat madhāhib (perbandingan mazhab), antara kitab-kitab itu adalah Madhāhib al-Arba'at oleh al-Jazīrīy, Bidāyat al-Mujtahid Wa Nihāyat al-Muqtaṣid oleh Ibn Rusyd, Fiqh al-Sunnat oleh al-Sayyid Sābiq, al-Fiqh al-Islāmīy Wa Adillatuh oleh Wahbat al-Zuhaylīy, Hukum Perkawinan Dalam Islam oleh Prof. Dr. H. Mahmud Yunus, Muḥādarāt Fī °Aqd al-Zawāj Wa Āthāruh oleh Muḥammad Abū Zahrat.

Di samping itu akan digunakan juga bahan rujukan lain yang terdiri daripada kitab-kitab fiqh sama ada yang berbahasa Arab atau yang berbahasa Melayu yang ada hubung kait dengan tajuk. Setelah pendapat-pendapat tersebut terkumpul akan dianalisis dengan cara membandingkan antara satu sama lain. Hasil kajian ini akan digunakan sebagai bahan bagi mengetahui dan menguji serta

mentarjihkan kesimpulan-kesimpulan yang dibuat oleh setiap mazhab untuk menetapkan rukun-rukun dan syarat-syarat perkahwinan dan untuk mendapatkan pandangan empat mazhab tentang urutan wali yang boleh diterima bagi sesuatu perkahwinan.

1.4.2. Tahap kedua

Dalam tahapan ini dilakukan pengkajian terhadap alasan-alasan atau dalil-dalil yang digunakan oleh ke empat-empat mazhab. Alasan dan dalil-dalil tersebut diteliti melalui kitab-kitab **fiqh** yang disebutkan di atas. Kegiatan ini dimaksudkan bagi mengetahui alasan-alasan yang digunakan oleh ke empat-empat mazhab dan cara memahaminya, hinggalah pada kesimpulan seperti yang tersebut pada tujuan utama pengkajian.

Di samping itu juga, pada tahap kedua ini akan dilakukan pengkajian terhadap kitab-kitab tafsir dan syarah kitab-kitab **hadīth** yang ada hubung kaitnya dengan dalil-dalil yang digunakan oleh ke empat-empat mazhab. Dalam hal (pendapat-pendapat empat mazhab) yang dihuraikan oleh ulama tafsir dan ulama **hadīth** di sini pendapat mereka tidak dipegang secara langsung tetapi dirujuk kembali pada mazhab yang berkenaan.

Kegiatan ini dimaksudkan bagi mengetahui cara dalil-dalil tersebut difahami dan kesimpulan-kesimpulan yang pernah dibuat oleh ulama tafsir dan **hadīth** untuk menjadi bahan perbandingan dengan alasan yang

dikemukakan oleh ke empat-empat mazhab. Bagi tujuan ini dipilih beberapa kitab tafsir dengan memberikan perhatian pada kitab-kitab tafsir yang menekankan tentang perkembangan pemikiran dan kefahaman. Kitab-kitab tafsir tersebut iaitu: al-Jāmi' Li Ahkām al-Qur'ān atau disebut Tafsir al-Qurtubīy oleh al-Qurtubīy, Jāmi' al-Bayān 'An Ta'wīl Āy al-Qur'ān atau disebut Tafsir al-Tabarīy oleh Abū Ja'far Muḥammad bin Jarīr al-Tabarīy, al-Kasysyāf atau disebut Tafsir al-Zamakhshariy oleh al-Zamkhshariy, Maḥāsin al-Ta'wīl atau disebut Tafsir al-Qāsimiy oleh Muḥammad Jamāl al-Dīn al-Qāsimiy, Ahkām al-Qur'ān atau disebut Tafsir al-Jaṣṣāṣ oleh al-Jaṣṣāṣ dan Tafsir al-Manār oleh Muḥammad Rasyīd Riḍā, Ahkām al-Qur'ān oleh Ibn Al-'Arabīy, digunakan tafsir-tafsir ini dengan pertimbangan bahawa huraian-huraian mereka dapat mencakupi ke empat-empat mazhab yang dikaji. Di samping itu digunakan juga tafsir-tafsir lain yang dianggap perlu sebagai penunjang iaitu Tafsir al-Qur'ān al-'Azīm atau disebut Tafsir Ibn Kathīr oleh Ibn Kathīr, Tafsir Āyāt al-Ahkām atau disebut Tafsir al-Ṣābūniy oleh Muḥammad 'Alī al-Ṣābūniy dan Tafsir Āyāt al-Ahkām oleh Muḥammad 'Alī al-Sāyis.

Mengenai ḥadīth-ḥadīth ditentukan pada kutub al-sittat¹³ dan syarah-syarahnya sepanjang yang diperoleh dan ditambah dengan kitab Muwattā' Imām Mālik, al-Sunan al-Kubrā oleh al-Baihaqīy dan Musnad Imām Aḥmad.

¹³ Kutub al-sittat adalah enam kitab kumpulan ḥadīth yang sangat dihargai dalam kalangan sunni, keenam-enam kitab tersebut sangat masyhur dengan nisbah kepada penghimpunnya, iaitu; Ṣaḥīḥ al-Bukhārīy disyarahkan oleh al-'Asqalāniy, al-'Aynīy dan al-Qaṣṭalāniy, Ṣaḥīḥ Muslim disyarahkan oleh al-Nawawīy; Sunan Abī Dāwud disyarahkan oleh Ibn Qayyim al-Jawziyyat dan al-'Azīm Abādīy, Sunan al-Nasā'iy disyarahkan oleh al-Suyūtiy dan al-Sindiyy, Sunan al-Tirmidhiy disyarahkan oleh al-Mubārakfūriy, Sunan Ibn Mājat disyarahkan oleh al-Suyūtiy.

Ayat-ayat utama yang akan dikaji ialah ayat 221, 230, 232 serta 234 di dalam sūrat al-Baqarat dan ayat 32 sūrat al-Nūr. Daripada ḥadīth pula, iaitu ḥadīth-ḥadīth yang berkait dengan masalah wali perkahwinan. Adapun ḥadīth-ḥadīth yang kaitannya agak kurang langsung dengan perwalian perkahwinan, dititikberatkan juga sekiranya perlu sebagai sokongan kepada hujah atau sebagainya.

Sesuai dengan yang telah dihuraikan di atas, maka penulis juga menempuh analisis yang bersifat analitis komparatif (perbandingan). Segala yang telah dikumpul dan dianalisis akan dirumuskan sebagai dapatan tesis yang akan dikaji.

Dalam kajian ini, dalil-dalil yang dibincangkan bagi mengukuh suatu hujah, diberikan keutamaan pada ayat-ayat al-Qur'ān dan ḥadīth Rasulullah s.a.w. dan dalil-dalil tersebut dikenali sebagai nās.¹⁴ Adapun dalil-dalil lain (qiyās, istihsān, maṣāliḥ al-mursalat, istishāb, ʿurf dan seterusnya) akan dianggap sebagai pola istinbāt (cara pengambilan dan pemahaman hukum).¹⁵ Selanjutnya pola-pola pemahaman ini dibezakan dalam tiga kelompok iaitu; (a) pola pemahaman bayānī, (b) pola

¹⁴ Secara harfiyah dalil bererti “petunjuk jalan”. Secara teknis dalil adalah segala sesuatu yang dapat memberikan pengetahuan tentang apa yang dicari. Al-Qur'ān dan ḥadīth disebut dalil kerana kedua-duanya merupakan petunjuk bagi mengetahui apa yang dimaksudkan oleh Allah tentang hukum taklifi yang dibebankannya kepada manusia. Nas secara harfiyah bermakna “sesuatu yang jelas”, sedangkan secara teknis bermakna “perintah yang jelas” yang berkaitan dengan sesuatu masalah tertentu yang tertulis secara nyata di dalam al-Qur'ān dan ḥadīth, lebih lanjut lihat Ahmad Hasan (1984) *Pintu Ijtihad Sebelum Tertutup*. Terjemahan Agah Garnadi. Bandung, : Pustaka, ms. 110; al-Āmidīy (1307/H/1967M). *Al-Ihkām Fī Usūl al-Ahkām*. Jilid I. Kaheerah: ʿAlī Subeih, ms. 8

¹⁵ Kata istinbāt secara harfiyah bermakna deduktif (pengambilan kesimpulan), namun sering juga digunakan dalam erti pemahaman secara am, dalam tulisan ini erti yang terakhir yang dipilih, lihat Dr. Al Yasa Abu Bakar, M.A. (1989). *Ahli Waris Sepertalian Darah*. Yogyakarta: IAIN Sunan Kali Jaga, ms. 14.

pemahaman ta'ili, (c) pola pemahaman istiṣlāhi.¹⁶

Pola pemahaman bayānī adalah pemahaman yang pada dasarnya bertumpu pada kaedah-kaedah kebahasaan (semantik). Antara lain dibincangkan keluasan dan kesempitan cakupan makna kata, makna-makna amar (perintah) dan naḥyī (larangan) dan seterusnya.¹⁷

Pola pemahaman ta'ili adalah pemahaman yang berusaha melihat perkara yang melatarbelakangi ketentuan dalam al-Qur'ān dan ḥadīth atau perkara yang menjadi 'illat daripada sesuatu perbuatan. Di dalam al-Qur'ān dan ḥadīth sendiri ada ketentuan yang secara tegas disebutkan 'illatnya, ada yang diisyaratkan sahaja dan ada juga yang tidak disebutkan 'illatnya sama sekali, sehingga ada yang dapat dikesan melalui perenungan dan ada juga yang tetap gelap sampai sekarang belum terungkap.¹⁸

Pola pemahaman istiṣlāhi merupakan pemahaman yang menggunakan ayat-ayat al-Qur'ān dan ḥadīth-ḥadīth yang mengandungi “konsep-konsep am” sebagai dalil atau sandarannya. Biasanya pola pemahaman istiṣlāhi ini digunakan kalau perkara yang akan dikenal pasti tersebut tidak dapat dirujuk kepada sesuatu ayat atau ḥadīth tertentu secara khas, tetapi merujuknya kepada gabungan antara kedua-duanya. Dengan kata lain pemahaman ini berusaha mendeduksi (membuat kesimpulan) tujuan-tujuan am syari'at daripada ayat-ayat al-Qur'ān dan ḥadīth-ḥadīth Rasulullah s.a.w., serta menyusun kategori-kategorinya (penggolongan), bagi menentukan tingkat keutamaan

¹⁶ Ibid.

¹⁷ Ibid.

¹⁸ Ibid, ms. 15.

ketentuan-ketentuan hukum untuk perkara-perkara baru.¹⁹ Dari pada tujuan syari'at para ulama telah membuat tiga kategori dengan urutan keutamaannya seperti berikut: (a) melindungi keperluan asas daripada manusia atau disebut dengan *darūriyyat*, (b) melindungi keperluan primer atau disebut dengan *hajjiyyat*, (c) melindungi keperluan sekunder atau disebut dengan *taḥsiniyyat*.²⁰

Maksud *darūriyyat* adalah hal-hal yang merupakan asas kehidupan manusia yang mesti ada demi keselamatan mereka. Ertinya apabila asas-asas itu tidak ada, kehidupan mereka menjadi kacau dan kemaslahatan tidak tercapai. Keperluan *darūriyyat* itu mencakupi pemeliharaan agama, jiwa, akal, keturunan dan harta. Maksud *hajjiyyat* ialah hal-hal yang sangat diperlukan oleh manusia bagi menghilangkan kesukaran-kesukaran dan menolak halangan, ini bermakna sekiranya hal-hal tersebut tidak ada, maka tidak sampai membawa kehidupan manusia menjadi kacau kecuali hanya sekadar membuat kesukaran dan kesusahan sahaja. Contoh keperluan manusia pada kenderaan dan seterusnya. Yang dimaksud dengan *taḥsiniyyat* iaitu tindakan dan sifat yang mesti dimiliki oleh seseorang (*al-akhlāq al-karīmat*) bagi menuju ke arah kesempurnaan.²¹

Merujuk pada huraian-huraian di atas dapat dinyatakan bahawa dalam pola pemahaman *istiṣlāhi* dalil-dalil *maṣāliḥ al-mursalat*, *ʿurf* dan *istiṣḥāb* telah termasuk ke

¹⁹ Ibid. ms. 19

²⁰ Muḥammad Abū Zahrat (T.T.). *Usūl Fiqh*. Beirut: Dār al-Fikr al-ʿArabīy, ms. 70; Prof. Dr. Mukhtar Yahya & Prof. Drs. Fatchurrahman (1986). *Dasar-Dasar Pembinaan Hukum Fiqh Islam*. Bandung: PT. Almaʿarif, ms. 333-336.

²¹ Ibid.

dalamnya.

Maksud *maṣāliḥ al-mursalat* ialah cara pengambilan/pemahaman hukum sesuatu hal yang tidak didapati ketentuannya sama ada dalam al-Qur'ān atau dalam *hadīth* mengikut kemaslahatan masyarakat dan kepentingan am. Contoh; mencetak mata wang yang digunakan di sesebuah negeri.²² Maksud *ʿurf* ialah adat kebiasaan dalam masyarakat yang tidak bercanggah dengan *syariʿat* Islam yang diberi perakuan terhadapnya dan terus menerus berlaku dalam masyarakat berkenaan.²³ Contohnya meminang wanita dengan memberikan sebuah tanda pengikat (pertunangan), pembayaran *mas kahwin* secara tunai (kontan) atau berhutang mengikut persetujuan kedua belah pihak.²⁴ Yang dimaksudkan dengan *istishāb* adalah menetapkan hukum sesuatu hal mengikut keadaan yang terjadi sebelumnya, sampai ada dalil lain yang mengubahnya. Dengan perkataan lain dapat dikatakan bahawa *istishāb* adalah meneruskan berlakunya hukum yang ada kerana belum ada ketentuan lain yang membatalkannya. Contoh; Ahmad mengahwini Fatimah secara sah, kemudian Ahmad meninggalkan isterinya tanpa menceraikannya selama 10 tahun. Jalal berhasrat hendak mengahwini Fatimah yang menurut realitinya tidak bersuami. Perkahwinan Jalal dengan Fatimah ini tidak dapat dilangsungkan, kerana Fatimah menurut kedudukan hukumnya adalah isteri kepada Ahmad. Setakat tidak ada bukti bahawa Fatimah telah diceraikan secara sah oleh Ahmad, maka tetaplah Fatimah berkedudukan sebagai isteri

²² Prof. H. Muhammad Daud Ali (T.T.). *Asas-Asas Hukum Islam*. Jilid 1, Jakarta: Rajawali Pers, ms. 108.

²³ Ibid. ms. 110; Prof. Dr. Muktar Yahya & Prof. Drs. Fatchurrahman, op. cit, ms. 109.

²⁴ Prof. H. Muhammad Daud Ali, op. cit, ms, 110.

kepada Ahmad seperti semula.²⁵

Apabila diperhatikan hasil-hasil istinbāt yang dilakukan oleh para ulama, akan terlihat bahawa pemahaman bayānī cenderung tidak memerhatikan keadaan sosial dan perkembangan masyarakat, sedangkan pemahaman ta'liili dan istiṣlāḥī lebih banyak memerhatikan keadaan sosial dan perkembangan masyarakat, sehingga kadang-kadang hasil istinbātnya berbeza dengan erti harfiyah nāṣ (terjemahan perkataan nāṣ secara bersendirian).

Akhirnya perlu dicatat bahawa ketiga-tiga pola pemahaman di atas tidaklah terpisah antara satu sama lain. Ketiga-tiganya saling berhubungan iaitu pola pemahaman kedua perlu memahami pola pertama dan bagi pola ketiga perlu memahami dua pola yang sebelumnya, dan bagi pola yang pertama pun tetap memerlukan dua pola yang di bawahnya.

Adapun dalam penulisan tesis ini penulis menggunakan buku-buku pedoman penulisan tesis, antaranya: Panduan Penyediaan Tesis Ijazah Tinggi yang dikeluarkan oleh Universiti Sains Malaysia (USM), edisi keenam tahun 1995, Panduan Menulis Tesis oleh Samaruddin Rejab dan Nazri Abdullah yang dikeluarkan oleh Dewan Bahasa dan Pustaka Kementerian Pelajaran Malaysia Kuala Lumpur 1992. Mengenai sistem (cara) transliterasi perkataan Arab; sama ada perkataan Arab yang dipindahkan ke dalam perkataan Melayu atau perkataan Arab yang tidak dimelayukan, pada perkataan yang telah dimelayukan tiada apa-apa perubahan. Manakala perkataan

²⁵ Prof. Dr. Mukhtar Yahya & Prof. Drs. Fatchurrahman, op. cit, ms. 111.

Arab yang tidak dimelayukan ditulis menurut kaedah penulisan bukan didasarkan kepada bunyi, contoh; ar-Rahmān transliterasinya menjadi al-Rahmān, begitulah seterusnya. Bagi tujuan ini penulis merujuk kepada transliterasi yang diterbitkan oleh Dewan Bahasa dan Pustaka bagi pihak Jawatankuasa Tetap Bahasa Malaysia, Kementerian Pelajaran Malaysia Kuala Lumpur, 1984. Dalam menterjemahkan ayat-ayat al-Qur'an penulis berpedoman kepada Tafsir Pimpinan Ar-Rahman Kepada Pengertian Al-Qur'an yang diterbitkan oleh Bahagian Hal Ehwal Islam, Jabatan Perdana Menteri.

1.5. Skop Kajian

Skop kajian ini mencakupi semua rukun dan syarat-syarat perkahwinan menurut empat mazhab, namun demikian perhatian pokok lebih diarahkan kepada isu perwalian perkahwinan.

Yang dimaksudkan dengan empat mazhab, yang terdapat pada tajuk adalah mazhab Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Hanbali. Tiga mazhab yang terakhir disebutkan (Maliki, Syafi'i dan Hanbali) terdapat banyak persamaan pendapat dalam pembahasan antara mereka, maka dalam huraian-huraian selanjutnya akan disebut dengan jumbuh ulama, kecuali dalam hal-hal yang berbeza akan disebut mazhab masing-masing.

1.6. Organisasi Kajian

Penulis membahagikan kajian ini kepada lima bab:

Bab 1. Pendahuluan

Bab ini membincangkan tentang perkara-perkara utama yang akan dikaji dan kaedah yang akan digunakan. Antara perkara yang dihuraikan iaitu, latar belakang kajian, kepentingan kajian, tujuan kajian, kaedah kajian, skop kajian, dan organisasi kajian.

Bab 2. Rukun Dan Syarat Perkahwinan Menurut Pandangan Empat Mazhab

Bab ini menghuraikan rukun-rukun, syarat-syarat perkahwinan dan maksud perkahwinan.

Bab 3. Perwalian Perkahwinan Dalam Islam

Bab ini akan membentangkan hikmah perwalian dalam perkahwinan, fungsi wali dan urutan wali.

Bab 4. Pendapat Empat Mazhab Tentang Wanita Sebagai Wali Perkahwinan

Bab ini akan membincangkan hujah bagi pendapat yang tidak mengharuskan wanita menjadi wali dalam perkahwinan dan hujah bagi pendapat yang mengharuskan wanita menjadi wali dalam perkahwinan, serta rumusan-rumusan daripada mufassirūn (ulama-ulama tafsir) dan muhaddithūn (ulama-ulama hadith).

Bab 5. Penutup

Bab ini menghuraikan beberapa kesimpulan yang dicapai sebagai hasil kajian dalam bab-bab yang terdahulu, dan bab ini juga akan mengajukan beberapa saranan.

BAB DUA

RUKUN DAN SYARAT PERKAHWINAN MENURUT PANDANGAN EMPAT MAZHAB

Sesuatu perkahwinan baru dianggap sah apabila telah sempurna rukun dan syarat-syaratnya. Sekiranya salah satu rukun atau syarat tidak dipenuhi maka perkahwinan tersebut tidak sah. Hal ini bermakna perkahwinan itu dianggap belum pernah terjadi, sama ada dalam kenyataan atau dalam erti hukum.¹

2.1. Rukun Perkahwinan

Rukun perkahwinan bermaksud sesuatu yang mesti ada dalam sesuatu perkahwinan dan merupakan hakikat daripada perkahwinan itu sendiri, dan apabila ia tidak dipenuhi mengakibatkan batalnya sesuatu perkahwinan.²

Untuk melaksanakan suatu perkahwinan mestilah dilengkapi rukun-rukunnya. Rukun-rukun perkahwinan tersebut adalah:

2.1.1 Ṣiḡhat

Ṣiḡhat adalah pernyataan bersetuju yang diucapkan oleh pihak calon

¹ Lihat, DR. Peunoh Daly (1989). *Hukum Perkawinan Islam*. Selangor, Malaysia: Thinkers Library Sdn Bhd., ms. 125; Abdul Ghani Azmi bin Haji Idris (1994). *Hukum-Hukum Perkahwinan & Kekeluargaan Dalam Islam*. Kuala Lumpur: Dinie Publisher, ms. 157.

² Lihat, Prof. DR. Mahmud Yunus (1983M/1403H). *Hukum Perkawinan Dalam Islam*. Jakarta: PT. Hida Karya Agung, ms. 15.

suami isteri pada waktu dilakukan akad perkahwinan bagi mengikat hidup berkeluarga. Pernyataan pertama yang diucapkan (daripada pihak isteri) untuk menunjukkan kemahuan bagi membentuk hubungan suami isteri disebut dengan *ijāb*, sedang pernyataan kedua (daripada pihak suami) bagi menyatakan bersetuju terhadap pernyataan daripada pihak pertama disebut dengan *qabūl*.³

Ulama empat mazhab sepakat menetapkan bahawa *ṣiḡhat* (*ijāb* dan *qabūl*) merupakan rukun perkahwinan yang paling utama,⁴ bahkan mazhab Hanafi menegaskan bahawa *ṣiḡhat* tersebut satu-satunya rukun dalam perkahwinan.⁵

2.1.2. Calon suami

Ulama empat mazhab berbeza pendapat dalam menentukan kedudukan calon suami sama ada ia sebagai rukun perkahwinan atau sebagai syarat perkahwinan.

2.1.3. Calon Isteri

Terhadap kedudukan calon isteri, ulama empat mazhab juga berbeza

³ Al-Sayyid Sābiq (1403H/1983M). *Fiqh al-Sunnat*. Jilid 6. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 29.

⁴ Al-Kāsānīy (T.T.). *Badā'ī' al-Ṣanā'ī'*. Jilid 2. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyat, ms. 229; Muḥammad ʿAlī bin Ḥusayn (1356H/1963M). *Qurraṭ al-ʿAynī*, Mesir: Maktabat al-Tijāriyyat al-Kubrā, ms. 106; Muḥammad bin al-Khaṭīb al-Syarbaynīy (1415H/1995M). *Mughnī al-Muḥtāj*. Jilid 3. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 180; Ibrāhīm bin Muḥammad bin Sālīm bin Dawyān (1410H/1989M), *Manār al-Sabil Fī Syarḥ al-Dalīl*. Jilid 2. Beirut: al-Maktabat al-Islāmiyy, ms. 146.

⁵ Al-Kāsānīy, loc. cit.

pendapat, sama halnya dengan perbezaan pendapat mereka tentang kedudukan calon suami sepertimana telah tersebut di atas.

Mazhab Hanafi berpendapat bahawa calon suami sebagai syarat sah perkahwinan.⁶ Sedangkan mazhab Maliki dan Syaffi'i memandangnya sebagai rukun perkahwinan,⁷ kecuali mazhab Hanbali yang menegaskan bahawa rukun perkahwinan itu ada tiga (calon suami isteri, *ijāb* dan *qabūl*).⁸

Dalam hal ini menurut penulis kedua-dua pendapat di atas setara kerana masing-masing tidak mengemukakan dalil yang khas sama ada daripada al-Qur'ān atau *ḥadīth* dalam perkara tersebut. Di samping itu pula calon suami dan calon isteri merupakan hal yang asasi sebab merekalah sebagai punca sesuatu perkahwinan. Oleh itu calon suami dan calon isteri dipandang sebagai rukun perkahwinan atau syarat sahnya.

2.1.4. Dua orang saksi

Ulama empat mazhab berbeza pendapat dalam menetapkan kedudukan dua orang saksi dalam perkahwinan sama ada sebagai syarat ataupun rukun perkahwinan.

⁶ Ibid, ms. 232.

⁷ Muḥammad 'Alī bin Ḥusayn, op. cit, ms. 107, Muḥammad bin al-Khaṭīb al-Syarbayniy, loc. cit.

⁸ Idrīs al-Buhūtiy (1402H/1982M). *Kasysyāf al-Qinā' 'An Matan al-Iqnā'*. Jilid 5. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 37.

Mazhab Ḥanafi dan Ḥanbali memasukkannya ke dalam syarat sah perkahwinan.⁹ Mazhab Maliki tidak menganggapnya sebagai rukun dan syarat sah perkahwinan dan menurut mereka sahnyanya sesuatu perkahwinan cukup dengan memberi tahu kepada orang ramai walaupun yang hadir budak-budak kecil dan orang gila.¹⁰ Dan menurut mereka hadirnya saksi pada waktu akad perkahwinan hukumnya sunat sahaja.¹¹ Pendapat ini beralasan dengan ḥadīth yang diriwayatkan oleh Ibn Mājat yang bersumber dari ʿĀʿisyat r.a., Rasulullah s.a.w. bersabda:

أعلنوا هذا النكاح واضربوا عليه بالزبال

Bermaksud: “Beritahukanlah perkahwinan dan pukullah rebana pada majlis itu.”¹²

Mazhab Syafiʿi pula berpendapat bahawa dua orang saksi sebagai rukun perkahwinan.¹³ Yang menjadi alasan bagi ulama-ulama mazhab yang menganggap dua orang saksi sebagai rukun dan syarat sah perkahwinan adalah ḥadīth yang diriwayatkan oleh Bayhaqiy yang bersumber daripada Ibn ʿAbbās r.a., Rasulullah s.a.w. bersabda:

⁹ Al-Kāsānīy, op. cit, ms. 525; Idrīs al-Buhūtīy, op. cit, ms. 65.

¹⁰ Muḥammad ʿAlī bin Ḥusayn, Loc. cit; al-Sarkhasiy (1409H/1989M). *Al-Mabsūt*. Jilid 5. Beirut: Dār al-Maʿrifat, ms. 30-31.

¹¹ Muḥammad ʿAlī bin Ḥusayn, loc. cit.

¹² Ibn Mājat (T. T.). *Sunan Ibn Mājat*. Jilid 1. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 611.

¹³ Muḥammad bin al-Khaṭīb al-Syarbayniy, loc. cit.

لانكاح الابولى مرشد وشاهدى عدل

Bermaksud: “Tidak sah kahwin kecuali dengan wali dan dua orang saksi yang adil.”¹⁴

Dalam hal ini penulis memandang pendapat yang terkuat adalah pendapat jumhur ulama yang menyatakan bahawa saksi merupakan rukun atau syarat sah perkahwinan, sebab dua orang yang dilantik sebagai saksi sudah dipersiap sebelum akad pekahwinan, sehingga kesaksian mereka lebih terpelihara berbanding kalau kesaksian perkahwinan hanya melalui persaksian yang dihadiri oleh orang ramai (seperti pendapat Maliki), nampaknya keadaan seperti ini kurang terjamin bagi memberi suatu kepastian hukum terhadap kesaksian.

Pada zaman moden sekarang ini tidak cukup dengan kesaksian manusia sahaja, melainkan mesti disertai surat keterangan daripada qādi, walaupun surat keterangan itu tidak menjadi syarat atau rukun perkahwinan, tetapi faedahnya sangat besar kerana apabila suami isteri memerlukan bukti tentang perkahwinan mereka, cukuplah surat keterangan tadi sebagai bukti bagi perkahwinan itu dan tidak perlu menghadirkan lagi dua orang saksi yang kadang kala sukar bagi mengemukakannya kerana berjauhan tempat atau berhalangan untuk hadir bagi memberi kesaksian bahkan kadang-kadang dua orang yang pernah menjadi saksi itu sudah meninggal dunia.

¹⁴ Al-Bayhaqīy (T.T.). *Al-Sunan al-Kubrā*. Jilid 7. Beirut: Dār al-Fikr, ms. 112.

Bersesuaian dengan pendapat penulis seperti yang dihuraikan di atas, al-Sayyid Sābiq menjelaskan bahawa walaupun ḥadīth-ḥadīth tentang kesaksian perkahwinan itu dinilai dha'if tetapi kerana ḥadīth-ḥadīth itu saling menguatkan sesamanya, maka ia menjadi kuat dan hal ini menjadi amalan dalam kalangan para sahabat Nabi s.a.w., begitu pula tabi'in selepas mereka.¹⁵

Kuat atau lemahnya dalil yang mereka pegangi dan perbezaan dalil yang mereka gunakan dalam menyokong pendapatnya masing-masing, mengakibatkan terdapat perbezaan pendapat dalam melihat kedudukan saksi dalam perkahwinan. Tetapi apabila memerhatikan kedua-dua pendapat tersebut, terdapat kesamaan tujuan dalam usaha menjaga kemaslahatan sama ada dua orang saksi atau maklumat perkahwinan, kerana kedua-dua hal tersebut sama-sama bertujuan supaya pelaksanaan perkahwinan mesti diketahui oleh pihak-pihak selain yang berkepentingan (suami dan isteri) dengan pertimbangan agar kedua-dua belah pihak tidak mudah mengingkari perkahwinan itu, terutama bila ada sanggahan terhadap anak dan keturunan kemudian hari.

2.1.5. Mas kahwin (mahar)

Mahar adalah pemberian suami kepada isteri berkaitan dengan pelaksanaan akad perkahwinan.¹⁶

¹⁵ Al-Sayyid Sābiq, op. cit, ms. 49.

¹⁶ Muhammad Abū Zahrat (T.T.). *Al-Aḥwāl al-Syakhṣiyyat*. Beirut: Dār al-Fikr al-ʿArabiy, ms. 195.